SERIE TÉCNICA N°9

PROCESO SINDICAL DE LA PROVINCIA TAPACARÍ

FELIPE FLORES

Dirección: Av. Petrolera Km. 4 1/2 Fac. de Agronomía Teléfono 27485
Casilla 3392 - Telex 6220 CP BV - Telefax 33805 Cochabamba - Bolivia
AGRUCO SERIE TECNICA No. 9

PROCESO SINDICAL
DE LA
PROVINCIA TAPACARI

Por: Felipe Flores
SERIE TECNICA NO. 9

PROCESO SINDICAL DE LA PROVINCIA TAPACARI

Por: Felipe Flores 1)

1) Filósofo, Historiador e Investigador en Sociología rural.

Edición y C AGRUCO, Casilla 1836 Cochabamba-Bolivia Abril, 1988
INDICE
CAPITULO I

A. VISION GENERAL DE LAS COMUNIDADES ANTES DE 1952

1. Aspectos sociales positivos observados en las comunidades aymaras
2. El núcleo poblado principal de las comunidades aymaras en la República
3. Significado de la palabra "Marka"
4. Significado de la "marka" procesualizada como un cuerpo social-solidario
5. Significado de la "marka" concebida como un ser integral jerarquizado
6. Significado de la "marka" concebida como una modalidad vital-orgánica
7. Estructura de autoridades tradicionales de Ch'alla Marka
8. Origen de las palabras: Jilaqata, Alcalde y Mallku
9. Estructura de autoridades en la República
10. Las comunidades aymaras fueron las menos agredidas
11. Situación de las comunidades quечuas antes del 52

B. SIGNIFICADO DE LA REVOLUCION DEL 52

1. Ingratitud para sus propios héroes
2. Movilización organizada y combatiente
3. Reposición de las tierras a sus verdaderos dueños
4. Reencuentro de las comunidades con sus servidores Mallkus
5. Liberación de trabajos forzados
6. Constitución de la Primera Federación de Campesinos de Sipesipe del Valle Bajo de Cochabamba
7. Desinteligencias y Dn. Marcelino Vargas se va de la Dirección Provincial
8. Significado de la Revolución para los exhacendados

C. ACTIVIDAD SINDICAL EN EL TIEMPO DE BARRIENTOS

1. Enceguecimiento y el falso desarrollismo
2. La corrupción a los líderes

D. ACTUALIDAD SINDICAL EN EL TIEMPO DE BANZER

1. Para dar muerte definitiva a las organizaciones campesinas Banzer impone sus coordinadores
2. Reinaron con el amedrentamiento, la persecución y la
calumnia.................................................................
3. Los ingenuos adulones defienden todavía a su dictador.
4. Hubo varias comunidades que resistieron bajo su método de silencio.................................
5. La presencia de los coordinadores fue el cáncer de la división de las comunidades campesinas................
E. REORGANIZACION DE LOS SINDICATOS DESPUES DEL GOBIERNO DE BANZER.................................
1. Reorganización simulada en castigo a los enemigos......
2. (Las comunidades se acogieron al método del silencio?)

CAPITULO I I

A. ACTUALIDAD SINDICAL DE LA PROVINCIA TAPACARI..............
1. Dirigentes ajenos y el mal ejemplo empezó a malearlos..
2. Luego vinieron los oriundos convertidos en dirigentes enemigos de su misma clase........................
3. En la actualidad, la Central Provincial tiene tres Secretarios Generales................................
4. La proliferación de las subcentrales obra de la UDP....
5. Las dos Federaciones Departamentales práctica del egoísmo de castas irreconciliables...........
6. Comunidades mas afectadas por la inconducta sindical...

B. TOTAL DE ORGANIZACIONES SINDICALES DE LA PROVINCIA AL 30 DE AGOSTO DE 1987..........................
1. Organizaciones sindicales en la zona aymara...........
2. Problemas con los que confronta la nueva Central Especial de Confital............................
3. Situación sindical de las comunidades quéchuas........

C. ANALISIS COMPARATIVO DE LOS SINDICATOS AYMARAS Y QUECHUAS....................................
1. En la lucha organizada.................................
2. En cuanto a su forma de guardar su autonomía.......... 
3. En el reconocimiento de sus propios valores humanos...
4. En cuanto a su actitud frente a las promesas y las obras...................................................
5. Nulidad sindical y la intencionalidad de suplantación frustrada...........................................
D. FACTORES DE SU ESTABILIDAD Y POTENCIALIDAD

1. Correspondencia recíproca y solidaria entre las bases y los dirigentes
2. Las funciones de las asambleas ordinarias y sus normas

CAPITULO III

A. SITUACION SOCIO-POLITICA

1. Las comunidades empobrecidas, la miseria y el engaño...

B. ASISTENCIA ESTATAL

1. El enemigo principal de los campesinos

C. ASISTENCIA NO GUBERNAMENTAL: AGROBIOLOGIA UNIVERSIDAD COCHABAMBA, AGRUCO

1. Identidad otorgada
2. Aceptación inmediata donde el proyecto de la siembra de la papa alcanzó éxito
3. La desconfianza y la negatividad de las comunidades es mas que todo, el bloqueo psicológico provocado
4. La falta de responsabilidad y el fracaso
5. Las comunidades que no alcanzaron el éxito reclaman que no se falte a los compromisos
6. Lo que no desean las comunidades y el peligro
7. Sugerencias de las comunidades y el posible método alternativo para AGRUCO

D. EL SIGNIFICADO DEL ESTADO BOLIVIANO DEL Q'ARA DOMINANTE

1. Significado en sus tres dimensiones

CAPITULO IV

A. EL JUEGO DE PODERES Y EL PROCESO SINDICAL PROVINCIAL...

1. El juego del poder político predominante del q'ara
2. El juego de poder manifiesto de las sectas religiosas
3. El juego de poder del espíritu tradicional latente
4. El juego de poder del sindicalismo envenenado

B. RELACIONES DE LOS CUATRO PODERES CON LAS INSTITUCIONES TRADICIONALES

1. La relación que establece el poder predominante
2. Relación que establece el poder manifiesto de las sectas
3. Relación que establece el juego de poder del espíritu tradicional pisoteado
4. Relaciones que establece el juego de poder sindical asimilado
5. Influencias que ejercen estas relaciones, respecto a las organizaciones sindicales arrinconadas

CONCLUSIONES

RECOMENDACIONES

NOTA.- Tomése muy en cuenta las abreviaturas que van al pie de cada testimonio:

TAC = Traducción del aymara al castellano.
TQC = Traducción del quéchua al castellano.
____ = (Significa que el testimonio fue en castellano).
PROCESO SINDICAL DE LA PROVINCIA TAPACARI

INTRODUCCION.

El presente trabajo fue realizado gracias a la activa participación de las comunidades de la Provincia Tapacari, que visitamos del 3 al 30 de agosto de 1987, en correspondencia a la magnífica inquietud desplegada por AGRUCO, Agrobiología Universidad Cochabamba; en su noble misión de realizar un acercamiento a la realidad sindical campesina de la Provincia Tapacari, más que todo, animado en los propósitos de extender en el futuro, sus servicios técnicos agropecuarios a las comunidades más deprimidas del Departamento, gracias a la Cooperación Técnica Suiza, COTESU.

El papel que desempeñamos, junto a mi compañero de trabajo Don Lucio Morales Hinojosa, ex-director de la Oficina Regional Caritas-Cochabamba fue el de servir de intermediarios, en ese sentido nuestra única labor consistió en escuchar a las comunidades, primero; luego nos ocupamos en ordenar los datos y finalmente, nos dedicamos a la transcripción guardando el fiel reflejo de los testimonios; los mismos son los que corresponden al concierto sobre la problemática de la actualidad sindical de la Provincia Tapacari; en consecuencia, no me toca sino el presentar mis reconocimientos a todas las personas que participaron en la reflexión solidaria y comunitaria.

Mis agradecimientos a los dirigentes sindicales de la Central Especial de Confital; a los dirigentes de las subcentrales: San Antonio de Mujili, Confital, Tres Cruces, Chullpaq’as, Llavini, Aparumiri, Vincuntaya; a los dirigentes dirigentes de los sindicatos: Chullpani, Huayllasambo, Mujili, Japo, Ch’alla Arriba, Ch’alla Abajo, Antaq’asa, Chuñuchuñuní, Jatun Ciénega, Lambramani, Rodeo, Choroqho, Lapiñani, Rodeo (sobre el camino carretero), Aramasi Grande, Aramasi Chico, Amaru.

Nuestros sinceros agradecimientos a Don Arcenio Fuentes g., Subprefecto de la Provincia Tapacari, a la Madre Lourdes Nath de Aramasi Chico, a Fortunato Maldonado, Fructuoso Cuba, Renato Maire, Justiniano Maire, José Mamani Yapiquica, Patricio Choque Lima, Amado Mercado Cruz, Casiano Flores, Gregorio Orellana, Víctor Chinchilla Z., Valentín Coria, Prudencio Maldonado, Antonio Lizarraga, Sabino Pérez, Adrián Pozo Orellana, Vicente Maldonado, Pablo Aviles, Isidro Chipana, Sra. Maria Jaldín, Dionicio Wakis, Julio Píllco, Santos Gachi, Florencio Jarro, Carmelo Mamani, Francisco Espinoza, Ángel Chambilla, Esteban Tomás, Julio Mamani y a muchos otros compañeros de las diferentes comunidades.

Para terminar deseo expresar a los compañeros, tanto quechuas y ayamaras de la Provincia Tapacari, que cumplimos con el encargo que nos dieron: de escribir en el papel vuestros testimonios, para que conozcan no sólo loa de AGRUCO sino más que todo, las Autoridades Departamentales y Nacionales, la gran obra de su creación. Y por último deseo expresar mis agradecimientos al Ing. Enrique Rocha por su valiosa colaboración en la corrección del presente trabajo.

Cochabamba, Octubre, 1987

Felipe Flores Guispe
I. MARCO HISTÓRICO.

A. Vínculos generales de las comunidades antes de 1952.

1. Aspectos sociales positivos observados en las comunidades Aymeras.

Las comunidades del Cantón Challa son trilingües, pues, cultivaron: el aymera, su idioma materno; el quechua y el castellano.

Los factores principales para su aprendizaje fueron: la escuela y las necesidades de salir cada año fuera de sus comunidades, hacia los valles próximos para realizar generalmente, el trueque de sus tejidos, platos y ollas, con maíz, trigo y otros productos que de este modo les permitían complementar su pautérrima economía de subsistencia familiar; por cuanto sus tierras producen muy poco, debido a la aridez, al clima frígido y por estar ubicadas a una altura promedio de 4.500 m.s.n.m.

Estos factores adversos hicieron que desde sus más remotos antepasados, fueran comunidades caminantes, de todos los valles cercanos. En tiempos antiguos era costumbre generalizada salir de viaje, con tropas de llamas en los meses de abril a mayo; partiendo de las altas cumbres descendían a las profundas quebradas hasta el sitio donde estaban sus vecinos valleños, en total se ausentaban de sus comunidades cerca de dos a tres meses. En esa relación permanente de todos los años aprendieron por igual, hombres y mujeres, a hablar el idioma quechua; hoy todas las comunidades usan habitualmente los tres idiomas. Una riqueza cultural ciertamente envidiable.

En la actualidad, una parte de la población sigue viajando con sus pocas llamas; mientras que la mayoría ya lo hace en camión. Desde antes y como hoy, otro tanto del tiempo del año viajan a las ciudades de Cochabamba y Oruro, allí se ocupan generalmente de oficiar de cargadores, trabajo del que nunca se avergonzaron; estéticamente supieron soportar humillaciones y males tratados por parte de las gentes citadinas, pero si supieron callar, sin que les importara nada porque venían cumpliendo el deber de padres responsables que conseguían el sustento diario para sus hijos, dejados en el hogar; por eso, la persianización de ellos en la ciudad, siempe fue de pocos días y al cabo del tiempo previsto regresaban a sus "pagos" llevando un poco de azúcar, arroz, fideo y otras comidas que podían adquirir para su familia, que los esperaba en la tierra querida. Por tanto, en esta otra forma de relación con los hombres de la ciudad aprendieron también, el idioma castellano, más que en las escuelas que tuvieron a partir de 1952.

Estos hechos sociales con base en su propia cultura, consiguieron que estas en la actualidad sean comunidades en su conjunto enriquecidas y con una apertura deseable hacía el mundo de afuera y hacia el propio mundo.

En cuanto a la identidad étnica son comunidades que mantienen en mayor grado el espíritu de su propia cultura, incluso tienden y desean seguir dando dirección autónoma a sus comunidades, con un poco más de sentido crítico. Esta identificación se torna bastante compleja en el mundo de las relaciones sociales; unas veces encontramos que se identifican como aymeras y otras veces como quechusas; esto último creemos que lo hacen porque dan al hombre quechusa, un mayor prestigio social, por encima de quienes habrían sido verdaderamente sus antepasados. En todo caso, en esta identidad última la que les permite su integración a su comunidad regional "qchicha" o cochabambina.

Otra nota interesante que se observa, en la dimensión social es el hecho, de que estas comunidades son en su mayoría las que siguen guardando el espíritu de la integridad de su tradición andina, por lo que consiguen que sus comunidades sean todavía más unidas y autónomas en comparación con las comunidades originariamente quechusas. Y a pesar de que las sectas religiosas ya han logrado infiltrarse, provocando un requebradizamiento en el proceso de su unidad y de su independencia originaria.

El espíritu de integridad a nivel regional o zona aymera, parece seguir funcionando más a nivel de latencia/antes que expresamente porque el proceso independista e individualista empezó a infiltrarse suficiente como para iniciarse destrucción. En la actualidad sufren cada vez más, al ver cómo el individualismo y la falta de tolerancia, principalmente religiosa, les está amenazando con un cierto clima de no entendimiento. Al parecer una inconducta muy comatida y de raíz, en tiempos anteriores; porque percibían en
esas actitudes la presencia de una lacra social y de una reacción para el progreso y la permanencia de las comunidades.

Testimonio 1:

"... la gente en aquel tiempo, dicen que tenía más que todo respeto, no había dice, esos costumbres de hacer divisiones ni nadie podía practicar la deslealtad... tampoco conocían dice... sectas religiosas que dividen a las comunidades. Hoy las sectas están apareciendo como plagas que están asediando divisiones en todas partes. Ahora ya hemos aprendido a diferenciarnos también: de buenos y malos; de bonitos y de feos; de que yo no más sé y tú eres un ignorante... Así, ya todos queremos ser mejores autovalorándonos y sobrevalorándonos frente a los demás..."

T.A.C.

2. El núcleo poblado principal de las comunidades ayamaras en la República.

El núcleo principal poblado o "marka" (en ayamaras), de todas las comunidades situadas al lado sur oeste de la Provincia Tapacari fue el Cantón Challa; el mismo, según los propios challeños fue el cantón más antiguo de la provincia; esta última fue creada por D.S. de 23 de enero de 1826 por el propio Libertador y Presidente de la República, el Gral. Antonio José de Sucre. Su capital fue Guillacollo.

En 1905, cuando Quillacollo fue creado como nueva provincia, esta se quedó con su capital Tapacari; en esa ocasión el cantón Challa o "Ch'alla Marke" de 1905. Esta estructura trataremos de interpretarla cuidadosamente para que de ella extrayamos conclusiones que nos ayuden a comprender, las propias concepciones de la forma de constituir las "markas" o ayllu ayamaras y quechus; ya que en la actualidad, las mismas comunidades se debaten sometidas a un proceso de desorganización muy serio.

Los ayllus del cantón Challa en 1905

<table>
<thead>
<tr>
<th>Ayllus</th>
<th>Denominación simbólica</th>
<th>Connotación simbólica</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>Ura Challa</td>
<td>Patayasa o Aranayasa</td>
<td>Cabeza</td>
</tr>
<tr>
<td>Tallijas</td>
<td>Majayasa o Chauipiyasa</td>
<td>Barriga o estómago</td>
</tr>
<tr>
<td>Mujillí</td>
<td>Urasay o Urinayasa</td>
<td>Pies</td>
</tr>
</tbody>
</table>

3. Significado de la palabra "marka".

La palabra "marka" es una palabra ayamara que significa dar una señal o "marka", en un acto público y solemne más que todo a los animales.

Etnicamente esta palabra tiene tres acepciones sociológicas, las mismas son:

10. Significa "constituido", es decir: un determinado grupo humano en una unidad social organizada con dominio de un determinado territorio. En otras palabras, es la pequeña comunidad reconocida por la "marka" o comunidad grande, con la misión de ser la constituyente de los ayllu y estos de la "marka".

20. Significa la constitución general o unida total; por tanto, comprende: las comunidades que forman los ayllus, los "ayllus" que forman la "marka", la tierra que ocupa toda cada unidad parcial; la representatividad de los hombres al "servicio del deber" en las comunidades y sobre que todo la potestad comunitaria.

30. En tiempo de la República la "marka", ya sólo significaba al núcleo
La administración originaria de las comunidades quechgas y aymaras, como tal, estaba sujeta a una concepción propia, a una forma peculiar de constituir de constituir cada "marka" aymara o quechua. La explicitación de la misma nos permitirá confirmar que su identidad es el sistema de la reciprocidad y por el que cada una de las markas estaba procesualizada siendo: un cuerpo social-solidario; en un ser integral jerarquizado y siendo una modalidad orgánica-vital. Esta concepción, de la forma más breve intentaremos de explicar, apoyándonos en el cuadro de los ayllus antiguos de "Ch'alla Marka".

4. Significado de la "marka" procesualizada como un cuerpo social-solidario.

Los ayllus son hermanos y el núcleo poblado es la madre

----

Por lo tanto; su peculiaridad: "LA FRATERNIDAD" — IMPLICA:
(Características de esta concepción)

UNION ENTRE

LOS HOMBRES
La concepción procesualizada de la marca como un cuerpo social-solidario está referida, al establecimiento de la realidad humana confraternizada entre los hombres que la conforman primariamente, como el primer principio de sus sistemas de la reciprocidad y de la organización administrativa de todas las comunidades; el cual implica que, sin la práctica de esta, no es posible llegar a ser, y, menos perdurar como "marca". Por tanto, la forma propia de sus hombres es el hombre solidario y fraterno, expresada en la palabra simbólica "jila-sulika", defectuosamente traducida hasta el presente de "hermano", pues, intentaremos realizar la traducción verdadera de la palabra "jila-sulika".

Esta concepción del hombre reciproco, siendo tarea primera y como cargo de toda la comunidad, es garantía en la edificación de una verdadera sociedad, con meta final de la justicia social.

LA CONCEPCIÓN DE LA CONSTRUCCIÓN DEL HOMBRE ANDINO

H = Poco accesible
H = Poco tendente a las cualidades humanas de reciprocidad solidaria.
Por lo tanto: Poco asesible

Sujeto posibilitador: Trasladar su mutua cooperación.

Sujeto agente: Debe desempeñar sus propias capacidades.

El medio praxis social solidario
La comunidad
Tareas: Desarrollar la comunidad, el crecimiento de los valores recíprocos.

COMUNIDAD TRADICIONAL

- "Jila-sulika" traducida literalmente significa: "el hermano mayor y el hermano menor al mismo tiempo".

- "Jila-sulika" como hermano mayor, significa: el que se hace cargo de los demás. Por tanto, al hombre constituido del que se hace cargo de los demás se le pide oficialmente, que asuma la paternidad responsable "de mi para ti", sin
esperar remuneración alguna sino sólo en honra al deber personal y
comunitario, ejerciendo: la entrega, el consejo, el sano juicio y la
conversión a ser el ejemplo de la verdad.

- "Jila sullka" como hermano menor, significa que al mismo tiempo está
obligado a aceptar que los demás se hagan cargo de él, y a este hombre que
está a cargo de los demás, se le pide el cultivo de las virtudes, como: la
humildad (bondad), el respecto (moderación) y obediencia (madurez).

ORIGEN DE LA PALABRA "JAQE" U HOMBRE ANDINO Y LA PROPIA IDEOLOGIA DE LA
FORMACION DE ESTE HOMBRE

JORJ1E- JAJE

Hombre

duro como la
roca

POR TANTO: EL HOMBRE ES UN
SER COMPLEJO

JAGENAPATA LLAKISINAW
CH'AMAX. (LA PREOCU-
PACION PARA SU FORMA-
CION SE HACE DIFICIL.

JAQE KANKANAPAWA UTHIJA
(a la gente tiene que amar)
SIGNIFICA QUE ES PERFEC-
BLE A PESAR DE TODO

HACERLE SERVIDOR

COMUNIDAD RECIPROCA
De esa concepción de la forma del hombre aymara y quechua, podemos deducir que las etnias o comunidades aymaras y quechuas, estaban conformadas por hombres que se hacen cargo recíprocamente. Por tanto, la responsabilidad social ante el primer objetivo de la construcción del hombre nuevo, también era finalidad comunitaria; la ideología consistía en procurar que el hombre corruptible y viejo muera en cada persona, para que sólo el hombre perfectible permanezca siempre en vigilia para que no caiga en las bajas humanas degradantes.

5. Significado de la "marks" concebida como un ser integral jerarquizado.

SIGNIFICADO DE LA DENOMINACIÓN SIMBÓLICA DE LOS AYLLUS

Por tanto: su originalidad " es la reciprocidad andina" (su ingenio, que le pertenece y que no es copia) que significa sociológicamente, la correspondencia de una persona con la otra persona.
Esta concepción "procesualizada" de la marka como el ser integral-jerarquizado implica que la vida de los pueblos debe ser velada o conservada en su forma de ser armónico y debe ser construida conforme a su propio ritmo peculiar y original. Por tanto, a los pueblos o a las "markas" se les pide el deber de ser propiciadores y ejecutores de su continuo crecimiento enriquecido, como fruto de la acción recíproca de todos los miembros que la conforman, manteniéndose permanentemente en el espíritu de su renovabilidad.

Este segundo principio del sistema de la reciprocidad que es la integralidad-renovadora, lo deducimos del cuadro presentado sobre la estructura de la organización de los ayllus antiguos de "Challa Marka": la misma que, complementada con los verbos modales nos permiten confirmar que, verdaderamente es el "ser de la integralidad". La misma, que puesta en un cuadro es como sigue:

<table>
<thead>
<tr>
<th>Denominación Simbólica</th>
<th>Significado denotativo</th>
<th>Significado modal-verbal</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>Patamaya</td>
<td>Estadio de arriba</td>
<td>Perdurar o perduración</td>
</tr>
<tr>
<td>Majamaya</td>
<td>Estadio del medio</td>
<td>Veler o conservación</td>
</tr>
<tr>
<td>Urasaya o Urinaya</td>
<td>Estadio de abajo</td>
<td>Servir o &quot;procesualización&quot;</td>
</tr>
</tbody>
</table>

De este cuadro simbólico podemos deducir que, el paso del hombre en la vida es un caminar, un caminar sucesivo de un estadio a otro estadio de mayor planificación, referente a la sólida impregnación de calidades humanas verdaderamente fraternas.

Así la Urasaya que es igual al estadio de abajo, significa el desempeño o las virtudes propias del "servir" a la dinámica de la vida andina; luego, la vida misma es la que ubica al hombre en el estadio medio o Majamaya, que significa el desempeño de las virtudes sociales del "velar" o de la "conservación" y al final, todo hombre está llamado a ubicarse naturalmente en el estadio cuádruple de las virtudes como es la de paternidad social responsable, que significa la virtud social de hacerse cargo de la perduración de su pueblo o de la comunidad.

6. **Significado de la "marka" concebida como una modalidad vital orgánica.**

Organización cultural político-social-administrativa

![Diagrama de la organización cultural](image-url)

**Por tanto:** SU AUTENTICIDAD ES LA "CONCERTABILIDAD O COMUNITARIEDAD" (comunidad constituida para realizar fines en cooperación mutua).
Esta tercera concepción de la "marka" "procesualizada" como una modalidad orgánica-vital significa esencialmente que, la vida de las markas es siempre la totalidad de todos los elementos que son constituyentes y primordialmente en lo social, es la totalidad de la vida humana, individual, social y cultural; en este caso particular, creada como fuente inagotable de la propia formación y realización del "hombre reciproco".

Este significado, lo mismo como en el anterior, lo externamos de la denotación simbólica de la estructura de la organización de "Challa Marka", es la propia concepción de la estructura formal, es la que se encarga de presentarnos la parte vital orgánica, simbolizada por las partes indivisibles del cuerpo humano; lo contrario significaría admitir quimeras, así como seria espeluznante y espantoso ver de pronto que, sólo la cabeza humana decapitada del cuerpo espiece a caminar por las calles, por ejemplo.

A continuación veremos el cuadro simbólico del cuerpo humano, con el objeto de precisar la propia ideología con respecto a la vida social:

<table>
<thead>
<tr>
<th>Denotación Simbólica</th>
<th>Significado de la vitalidad orgánica</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>1. Cabeza o Patacaya</td>
<td>* Significa que la dirección de la &quot;marka&quot; pertenece a la potestad comunitaria, energizada de la paciente reflexión complementaria de todos sus miembros.</td>
</tr>
<tr>
<td>2. Barriga o Majacaya</td>
<td>* Implica que la prevención económica es la salud de la &quot;marka&quot; y la salud del pueblo se consigue en la permanente renovabilidad material y espiritual. Por tanto, es importante para que la &quot;marka&quot; no sufra hombre ni desfallezca e falta de energía corporal y por la práctica de la austeridad andina.</td>
</tr>
<tr>
<td>3. Pies o Uramaya</td>
<td>* Que la &quot;marka&quot; siendo la totalidad de la vida social &quot;procesualizada&quot; se realiza en la perseverancia, en el hecho de saber controlar cada paso gestor y rítmico del proceso reciprocó, de saber mantener en el tiempo la continuidad vital y laboral.</td>
</tr>
</tbody>
</table>

De esta notación lógica y simbólica a la vez, podemos concluir que la "marka" o comunidad originaria, concebida como vital y orgánica es constituida por:

- **Su peculiaridad** - La fraternidad o realidad humana confraternizada. - Establece relación social de "hermanos (relación civil)".
- **Su autenticidad** - La legalidad lógica y real, o la concertabilidad. - Establece la relación jurídica en el "deber ser real".
- **Su originalidad** - La reciprocidad para la acción individual y comunitaria. - Establece relación política administrativa colegiada, estableciendo objetivos también comunitarios.
**Cuadro ilustrativo del hombre de la reciprocidad dinámica**

<table>
<thead>
<tr>
<th>Vida comunitaria</th>
<th>A = A</th>
<th>Fines</th>
<th>C ------ C</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>OBJETIVO: Hacer de los hombres hermanos.</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>TAREA: Movilización comunitaria y objetivos comunitarios.</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>RESOLUCION: Acción de correspondencia mutua.</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>PECULIARIDAD</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>ORIGINALIDAD</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>AUTENTICIDAD</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>SISTEMA DE LA RECIPROCIDAD</td>
<td>HACER DE LOS HOMBRES HERMANOS</td>
<td>VIDA DE ENTREGA</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>(&lt;&gt;......&lt;&gt; )</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>

Conforme con el cuadro que hemos desarrollado, es indudable que los indios fueron maltratados y calumniados, destruidos e incomprendidos en el pasado como en el presente porque se siguen produciendo y levantando ominosos instrumentos de subyugación, sólo porque se los ha convertido en débiles y en abandonados totales por la práctica de un egoísmo increíble; sin embargo, la propia concepción genial que hemos visto, acerca de su tradicional forma de la constitución de la "marka" nos enseñan que es verdad que su sistema de vida pertenece a la de una real comunitariedad dinámica; aunque no se lo quiera aceptar, seguirá siendo, la concepción política, económica e ideológica real y propia de esta tierra andina. Concepción totalmente contrapuesta al sistema actual individualista del "O'ara" (depredador cultural, económico, social y político).

Otrora no sólo fue una concepción ideal, sino real y, que puesta práctica, significó la grandeza del Imperio Incaico. Aquel fue, un hecho histórico e innegable que perteneció a los pueblos andinos y del que, nuestras nacionalidades ayamaras y quechuas, otrora también fueron "marka" protagonistas, de aquella sociedad solidaria.

Después vinieron los siglos de la explotación y estas nacionalidades fueron consumidas, por la ambición insaciable del oro; fueron consumidas corporalmente y materialmente, pero no lo pudieron ser espiritualmente. El espíritu pervive y seguirá perviviendo.

En tiempo de la República las comunidades del Ayllu Mujilí, seguían siendo culturalmente las mismas comunidades de aquellos tiempos y en la actualidad abandonadas y empobrecidas, de espíritu siguen perviviendo aunque opacadas y languidecidas, siguen palpitan vivamente cuando en la reflexión crítica, se quiere ensayar la búsqueda de soluciones a los graves problemas del hombre, de la miseria, de la falta de satisfacción de las necesidades materiales más elementales.

Estas nuestras asseveraciones la apoyamos, en el tenor de este testimonio, que es generalizado en la zona, cuando empiezan a discernir la realidad de su situación actual, aunque pesarosos y apáticos por la burla permanente de que son objeto.
Testimonio 2:

"... nuestro gran deseo es que Cantón Challa vuelva a renacer, vuelva a ser lo que fue antes... Dice la Pachamama van a querer, que este pueblo histórico resurja otra vez... sus hijos se fueron; pero Goreq'avya sigue unida..."

Cuando dicen: "sus hijos se fueron" se refieren que ya no están más los clásicos vecinos del tiempo de la República, se puede afirmar que en la actualidad nadie vive en la población. Entonces ¿Por qué el testimonio?, sencillamente porque para los campesinos sigue siendo el sitio estratégico para la actividad comunitaria de varias comunidades.

7. Estructura de autoridades tradicionales de Ch'alla marka.

En este capítulo también nos proponemos estudiar la estructura originaria del sistema de autoridades tradicionales, con el mismo propósito de alcanzar a comprender los principios y el espíritu mismo de aquél sistema. Un espíritu arraigado con el que cumplían el "servicio a la marka", tal como eran los cargos de Jilaqata, el de Alcalde y el de los Malkus.

Tal como veremos a continuación, este sistema tradicional estuvo en correspondencia lógica con la propia concepción de la estructura de la "marka", concebida como un cuerpo social-solidario, como el ser integral-jerarquizado y como una modalidad orgánico-vital vistas ya anteriormente.

<table>
<thead>
<tr>
<th>Nombre significativo</th>
<th>Nombre simbólico</th>
<th>Nombre de aprecio social</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>Alcalde</td>
<td>Mallku</td>
<td>Ghaphak Auki</td>
</tr>
<tr>
<td>Alcalde</td>
<td>Alcalde</td>
<td>Auki</td>
</tr>
<tr>
<td>Alcalde</td>
<td>Jilaqata</td>
<td>Tata Jilaqata o Taman Auki</td>
</tr>
</tbody>
</table>

Esta es la estructura originaria que aparece constituida en una estructura mixta, en el tiempo de la República de 1905. En la actualidad siguen subsistiendo relegados a un segundo plano, en las comunidades de Challa, Ura Challa, Chulpani y en otras, subalternizadas por los corregidores auxiliares y por los dirigentes sindicales y, en todas las comunidades mantienen el cargo de jilaqata o alcalde campo, reducido sólo a la función de cuidador de las sementeras de la comunidad. Por tanto, están desarrraigadas de los principios y de su esencia original, a objeto de precisar aquella forma primera, a continuación veremos la interpretación del nombre significativo de la misma.
Como se puede apreciar todas las autoridades originariamente eran llamadas alcaldes y por eso mismo venimos a llamar el cuerpo de servidores solidarios; a su vez con la palabra "alcalde" que significa el "padre de la comunidad". En consecuencia, todos quienes prestaban sus servicios del deber recíproco y cívico estaban sencillamente llamados a ejercer la "paternidad andina". Por ahora no redundaremos porque más adelante explicaremos mejor estas funciones, partiendo de los mismos significados de las palabras.

Sin embargo, conviene aclarar que este sistema a través del tiempo sufrió una sistemática suplantación de funciones: primero, en la colonia y en la República; segundo, en 1952, en esta época las comunidades se vieron obligadas a asimilar el sistema de organización sindical copiado de los trabajadores fabriles y mineros, por la necesidad de reconstruir la unidad y asumir defensa hasta la consolidación de los efectos de la Reforma Agraria.

8. **Origen de las palabras: Jilaqata, Alcalde y Mallku.**

Estas palabras son asymmetricas y quechuas a la vez, con excepción de la palabra "alcalde" que es castellana e igualmente asimilada a los dos idiomas nativos con un significado diferente al del castellano.

Este hecho nos permite aclarar o explicitar que, tanto las symmetricas como los quechuas tienen un mismo sistema de autoridades.

Para la explicitación del origen de estas, no tenemos otro medio que acudir a la misma tradición oral andina, subrayando desde el principio, al igual que en el sistema de la organización de las "markas" quechuas y symmetricas, los símbolos siguen siendo procesos de los fenómenos naturales de los objetos conocidos, con los cuales nos enseñan su fidedigna comprensión principiante que alcanzaron en el orden etno-cultural-social y administrativo.
ORIGEN DE LA PALABRA JILAQATA.

La palabra "jilaqata" deriva del proceso biológico de crecimiento de las plantas, en ese sentido concreto significa:

JILAQATA = El crecido de algo

El ejemplo de "jilaqata" lo encontramos en una rama crecida del tallo y, como tal cumple una función vital, en términos de la vida completa de una planta. Por otra parte, sin lugar a equivocarse, tanto para las comunidades quechusas y saymas, el árbol es el símbolo concreto de la comunidad en general o "marks".

La comparación que establecen es el siguiente:

- El tallo o tronco = La "mark" constituido por el conjunto de los ayllus o el conjunto de las "markas" que constituyen la nacionalidad.
- Las ramas = El conjunto de las comunidades de todo lo ayllus.
- Una rama = Una comunidad que pertenece a un ayllu.
- Las hojas = El conjunto de las familias que componen una comunidad.

El cargo de jilaqata instituido en todas las comunidades, a más de ser rotativo es un deber ineludible para la vida comunitaria, su gestión o servicio es siempre de un año, sin derecho a la renuncia y por única vez en la vida. Por tanto, está sujeto el principio de la renovabilidad.

La renovación de este cargo, desde que es conocido, siempre se lo hace el primero de enero invariablemente. El rito de la renovación, que es el que más nos interesa informarnos, entre el saliente y el entrante lo realizan en el centro del patio, sitio en el que, el entrante con anterioridad ha levantado dos árboles formados por ramas de molle (zona quechus) y por queñas (zona sayma), que representan la integralidad comunal; los dos árboles representan: la comunidad humana complementaria entre lo femenino y lo masculino; la familia complementaria entre el esposo y la esposa respecto al nuevo jilaqata complementariedad entre el "tamen auki" y la "tamen masa". Una complementariedad ineludible dentro el principio de la integralidad social.

Este rito se cumple con asistencia de la comunidad, que lo acompaña con su conjunto de "tarkas" (instrumento musical autóctono).

La parte central de la ceremonia, consiste en la entrega de un inventario de objetos simbólicos. A continuación sólo anotaremos lo que más nos interesa:
La tradición nos muestra verdaderamente que la sabiduría de los pueblos andinos era asombrosa y en términos filosóficos, esta misma se expresaría de la siguiente manera: no hay lo individual sin lo universal ni
puede existir lo universal sin lo individual y esto, trasladado al orden social de la constitución de una comunidad es comprensible y lógico afirmar que, nunca podrá tener vida una "marca" sin que existan constituyentes vitales, como son las comunidades ni estas, sino están constituidas por la "marca". Y ahí está el jilaqata constituido en el servidor de la vitalidad del proceso de la vida social y comunitaria del hombre andino.

En este sentido no hay que confundir la palabra "servir" con el "servilismo": el servicio que el jilaqata prestaría no estaba en la dimensión de la relación del amo con siervo, del tiempo de la esclavitud de las sociedades europeas; esta última relación era de degradación de la dignidad del hombre; en cambio, el "servicio" que prestaría el jilaqata era ennoblecedor y constructor, por eso para el symara como para el quechus, el pasar este cargo era la mayor honra a más de ser de prestigio personal.

Teniendo en cuenta que el pasar el cargo de jilaqata era la honra mayor, podemos deducir que, aquella institución tradicional, hoy casi muerta en las comunidades quechus y muy desprestigada en las comunidades symaras, fue la creadora de las cualidades humanas recíprocas, sujeto al doble proceso de: saber hacerse cargo de los demás y a su vez, aceptar que los demás se hagan cargo de él. Ahora vamos el cuadro:

El jilaqata, ejercicio de la aprehensión de las cualidades humanas recíprocas

<table>
<thead>
<tr>
<th>CRECIDO EN:</th>
<th>Virtudes humanas de servicio mutuo.</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>AL SERVICIO DE:</td>
<td>La permanente renovación de la vida del hombre.</td>
</tr>
<tr>
<td>CON MISION DE:</td>
<td>Sostener la vida y la tradición heredadas.</td>
</tr>
<tr>
<td>PARA DAR:</td>
<td>Vitalidad al proceso de la vida comunitaria.</td>
</tr>
</tbody>
</table>

En el proceso de hacerse cargo de los demás, el jilaqata ejercita las siguientes cualidades humanas:

1o. El espíritu de entrega desinteresada a los demás.
2o. La actitud bondadosa expresada en el respeto mutuo.
3o. El equilibrio emocional y de su madurez afectiva.

Esta es la verdadera razón del por qué, la comunidad le expresaba su aprecio social en los apelativos: "tata jilaqata" o de "taman auki" o de "avatir auki" que traducidos serían: "el padre crecido del tronco social", "padre que tiene a su cargo toda la manada" y "padre pastor" respectivamente.

Origen de la palabra alcalde.

Este término es una palabra castellana, utilizada tanto por el hablante symara como el quechus. Asimilado a las lenguas nativas, esta ya no designa al Honorable Alcalde Municipal de la ciudad como en la lengua castellana.

En symara y en quechus esta palabra designa:

**ALCALDE** = Semental (cordero) destinado a ser el futuro padre de las nuevas generaciones de la manada.
Como término que designa a la autoridad tradicional significa:

ALCALDE = El padre que vela por la comunidad para que se mantenga en el "deber ser real". El deber ser real implica, la no separabilidad entre la teoría y la práctica entre el consejo y el ejemplo y entre la idea y la acción.

Recibe nombre de alcalde en mérito a su calidad humana ya formada y reconocida por la comunidad; por eso en el término del aprecio social, esta autoridad se llamaba "auki" (padre) porque su responsabilidad real era la de irradiar e infundir en los demás, con su ejemplo y con su vida la clase de hombres prototipo que reclamaban las comunidades según su misma concepción de hombre.

El alcalde, el semillero y preservador del hombre recíproco.

\[
\text{ALCALDE} \quad \xrightarrow{\text{ADMINISTRANDO:}} \quad \text{PADRE} \quad \xleftarrow{\text{FORTALECIENDO:}} \quad \text{AUXI}
\]

\\[\text{La armonía y el ritmo de la vida comunitaria andina.}\]

Apoyado en ese hecho real, este cargo ya no era estrictamente rotativo como en el caso del jilqasta, sino que, estaba sujeto a circunstancias de su viabilidad o inviabilidad de renovación, ya que este servicio de administración de la justicia equitativa, tal como corresponde a la conducta prudente del hombre, pues, no era algo que todos podían ejercer. Así el Ayllu Mujilli desde antes de 1932 al presente, reconocen como a "buenos padres" a: Francisco Flores, Daniel Huanca, Silverio Alarcón y Feliciana Apaza y como al "qhaphex auki" o el "mallku" a Dn. Anselmo Flores de Qashapalqa, aunque todos ellos han estado sirviendo a sus comunidades bajo el nombre de dirigentes sindicales.

Tal como se dijo, los alcaldes y el mallku mencionado, cada uno de ellos han estado ejerciendo el cargo por varios años, porque las bases seguían pidiéndoles su "aparo", tal como lo expresan, en confirmación de todo lo que se ha venido sosteniendo acerca de la personalidad y función de los alcaldes, que es el de los preservadores de aquella armonía.

De acuerdo con la estructura de la constitución de las "markas" (Pág.), la función del alcalde corresponde al estadio medio o edad adulta del hombre y como tal corresponde a la modalidad verbal del "velar" o del "conservar". Y por esta su función, es correspondida con el nombre de aprecio social de "auki", conforme a la estructura de autoridades tradicionales; deja concluir que la relación que establecía era de padre a hijo y de hijo a padre social; con esta relación civil que se ha establecido se puede probar que su misión verdadera era el preservar en la comunidad el "deber ser real"; tal como aparece en el cuadro precedente.
Por tanto, velar el deber ser real consistía como ya se dijo, en la medida posible, formar hombres con las cualidades humanas recíprocas.

**Origen de la palabra "mallku".**

La palabra "Mallku" significa: Cóndor, símbolo innegable del ande, al respecto el Ing. Enrique Rocha, en la revista "Mallku" No. 1, Cochabamba de 1985, dice:

"No es raro pues que la autoridad que representa la justicia, la paternidad, la unidad y la dignidad majestuosa de la realeza de la sociedad andina, lleve el mismo denominativo: TATA MALLKU O TAMAN AUKI".

Además nos dice que, su misión es la de consumir las carroñas, en símbolo de que no admite que la putrefacción invada la disfusión y pureza del ámbito andino. Hasta ahí se ha dicho toda la verdad; pero, el concepto deriva más de la forma como proceden a limpiar la carroña. Sin mayores redundamientos y en pocas palabras intentaremos hacer aquella relación andina; la tradición dice:

El cóndor que hubiese hecho el hallazgo de la carroña, por muy afortunado que hubiese sido, este no se atreverá jamás a querr sacrificar su hambre en forma fortuita y solitaria, ese acto mezquino no compete a la nobleza de los cóndores. Por el contrario, lo primero que hará, será hacer honor al instinto, sin dotez ces de su casta de almas majestuosas. Por tanto, el cóndor siempre cumplirá primero, su misión sin pérdida de tiempo.

De pronto levantará el vuelo apacible y en forma circular, logrando elevarse lo más alto que pueda, en señal de convocatoria a los demás cóndores para que juntos celebren y gocen del festín comunitario.

En minutos se harán presentes una legión de cóndores, viniendo desde diversos ángulos del horizonte azul, sobrevolarán majestuosamente y luego concertarán para desceder hasta donde ha sido avistada la carroña. Ninguno de ellos se atreverá a iniciar la comilona si no ha llegado todavía el "cóndor mallku" (el cóndor más anciano según la tradición).

Después que hubiese llegado el "mallku" y hubiese hecho reparos por estar los comensales todos, este dará las señales para el rito de cóndores que acostumbran realizarlos antes del festín.

El "mallku" dando aletazos los convoca, de inmediato los otros ya vendrán dando aletazos hasta quedar todos alrededor de la presa; estando en esa posición, empezarán con el rito, dando aletazos y emitiendo voces: ¡Oo, qo, qo,...!!!... ¡Mira, mira, mira!!!... Voces que traducidos al lenguaje humano querría decir: ¡Gocemos, gocemos para que esta especie se multiplique en cientos y cientos!. Luego del presagio, para concluir con el rito, harán movimientos a especie de ronda de izquierda a la derecha y de la derecha a la izquierda. Terminado con el rito, los comensales recién empezarán con el festín, guardando cierto orden limpiarán la carroña, tomando cada uno su parte y no pecarán ninguno de ellos de la voracidad y de la ruindad. Además, es costumbre de los cóndores sobrar parte de la carroña, esto lo hacen cada vez que tiene un festín.

Concluido ya con el acto, el "mallku" será el primero que emprenderá el vuelo, luego lo secundarán los que participaron del festín.

Esta majestad de los cóndores era en verdad, la realeza de las comunidades andinas. En la Provincia Tapacari esta realeza la suplantaron sistemáticamente, hasta no dejar ningún vestigio de la existencia de los "mallkus", sino en las sombras difusas de un tiempo pasado; en recuerdos petrificados por la infancia de la más lejana de los agresores y muchísimas veces a nombre de la civilización, de la falsa honra de los que se dieron el título de los únicos decentes y por ende del refinamiento. De esa manera combatieron las virtudes humanas de la libertad, de la justicia y de la prudencia, sustentadas por el "Mallku".
El mallku, el sabio de la perduración andina

Diagnostiando:
- Defectos y desvaríos.

Pronosticando:
- El devenir y la prudencia.

Los mallkus andinos eran humanos que por el paso de la vida, heroicamente hicieron de su vida, el cultivo ácimo de las virtudes sociales, las mismas que eran la garantía de la perduración de las comunidades. Por eso la palabra "mallku" es igual a "protector".

En esa dimensión explicada sería demasiado ingenuo, seguir afirmando que las autoridades tradicionales "mallkus" eran rotativos, pues no lo eran. La existencia de algunos "mallkus" que conocieron pocas comunidades de la Provincia recuerdan que su tarea no era gobernar; por el contrario, estos dedicaban su vida entera al ejercicio de la sabiduría de la "marka".

No todos los hombres hemos venido al mundo para ser sabios, grandes y visionarios, pues con estas facultades vienen siempre pocas; tal como nos muestra la realidad misma de los pueblos; con la única diferencia de que los pueblos que se dedicaron al cultivo de la calidad humana con seguridad, tuvieron "mallkus" o sabios o visionarios en mayor número.

Por otra parte, por la función que cumplían los verdaderos "mallkus", estos no eran elegidos así como tampoco elegimos a los sabios de hoy, a ellos solamente los descubrimos. Ahora, es otra cosa diferente que los pueblos andinos, tomando la figura del sabio que viene, elegían y los honraban con esta designación a hombres que, por los servicios prestados a la comunidad se destacaron en sus cualidades humanas reconocidas por todos. En particular por su espíritu antepuesto de la justicia, de la libertad y más que todo de la prudencia. En este sentido la designación que hacían era de por vida. Esta afirmación podemos hacerla apoyados en el aprecio social que les horaban de "Qhapaq Auki" o "Cheqpsch Auki", traducidos quiere decir: "Padre plenificado y bondadoso" o el "verdadero padre protector" respectivamente.

A continuación veremos las funciones que cumplían los "mallkus" en correspondencia al nombre otorgado. Tal como adelantamos, la primera misión del "mallku" era la de preocuparse sobre la totalidad de la vida real y social de la "marka"; sus facultades eran la de ver racionalmente y por eso mismo, también los llamaban "tata yatiri" o "yatir auki" (el que tiene conocimiento o hace el conocimiento respectivo); la de ver reflexivamente el proceso de la vida en su conjunto; un ver que para que la comunidad siga siendo el sujeto de sus propias realizaciones; un ver diagnosticar y pronosticar, a objeto de visualizar donde se están produciendo desvaríos y, finalmente un ver sobre cuáles son las virtudes humanas que afianzan el proceso de la profundización del sistema, en virtud de que la comunidad ya está constituida y lo mismo los
hombres en agentes de su propia realización, tal como aparece en el siguiente cuadro.

El proceso no es de creación sino de profundización

Todo hombre es agente por igual.

No existe posibilidad de que los hombres sean creadores de otros sistemas ni existe la necesidad de que sean revolucionarios.

LA COMUNIDAD ESTÁ YA CONSTITUIDA:

Política, social, económica, ideológica y culturalmente.

- Para realizar su fin: "hacer de los hermanos".

"ACHACHI AWILASAN TAKIKPAR TAKINTAPAR MANI" (Sobre la tradición cultural de nuestros antepasados sigamos construyendo la nueva sociedad digna y humana).

Todo agente tiene la misión de profundizar el proceso.

EL HOMBRE:

DEBE REALIZARSE

Siendo cada vez más libre y digno.

EL HOMBRE:

DEBE ALCANZAR

La propia capacidad de ser autosuficiente real.

EL HOMBRE:

TIENE LA MISSION

De ser factor de cohesión, de unión y de la integralidad.

Solamente por esa sabiduría podia habérsele llamado el "padre bondadoso" sujeto a sus sabios consejos para todos por igual, por su fortaleza espiritual, que les permitían seguir perdiendo y no desfallecer.

Otra función que cumplía con seguridad era la de ser el consejero de la potestad comunitaria. Por tanto, era de su misión pronosticar y diagnosticar, luego convocar a los servidores y a la misma comunidad para la toma de decisiones democráticas, pues, ahí el gobierno de las comunidades aimaras y quechus originariamente.

9. Estructura de autoridades en la República.

La estructura de autoridades desde 1905 del Cantón Challa, nos demuestran que las comunidades originarias ya estaban sometidas a las vilezas de la sobrepoblación de las autoridades coloniales; puesto que, la soberanía de la potestad comunitaria fue violentamente avasallada y sus funciones subalternizadas al servicio del sistema opresor.

Bajo ese yugo español de siglos murieron las virtudes recíprocas y sociales de las comunidades aimaras y quichus, se ve que en 1905 ya fue crucificada la propia forma de administración y las funciones vitales de las autoridades tradicionales, debido a que la concepción acerca del hombre, del mundo, del alma y de Dios de los agresores pertenecía al sistema individualista.

Allí quedó sepultada la original estructura; pero, el espíritu recíproco del sistema tradicional no murió, se quedó para después ser
sistemáticamente barrida, tal como veremos en los capítulos subsiguientes.

   Este es el cuadro resumen de lo que ya habría perdido en 1905, con respecto a la propia esencia cultural administrativa y legislativa:

1. La soberanía de la potestad comunitaria.
2. La función de preservar la perduración del "maluku".
3. La función de la preservación de la identidad cultural del Alcalde.
4. La misión vitalizadora del proceso de la totalidad de la vida social y comunitaria.

En consecuencia, tanto el maluku, el alcalde y los jilaqatas fueron reducidos a la ominosa situación del servilismo; si fueron aceptados sólo nominalmente y más era asunto de estrategia de la instrumentalización, tal como pasó en las comunidades quechucas. Esta es la estructura de las autoridades mixtas:

<table>
<thead>
<tr>
<th>No.</th>
<th>Autoridades</th>
<th>Funciones y sus atribuciones</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>1</td>
<td>El Corregidor Auxiliar</td>
<td>- Autoridad máxima del cantón.</td>
</tr>
<tr>
<td></td>
<td></td>
<td>- Atribuciones: él manda, ordena y dispone.</td>
</tr>
<tr>
<td>2</td>
<td>La Posta</td>
<td>- Autoridad administradora del tambo.</td>
</tr>
<tr>
<td>3</td>
<td>El Postillón</td>
<td>- Comunario encargado de atender a todos los viajeros, bajo órdenes de la Posta.</td>
</tr>
<tr>
<td>4</td>
<td>Alcalde Primero</td>
<td>- Encargado de administrar la justicia.</td>
</tr>
<tr>
<td>5</td>
<td>Alcalde Segundo</td>
<td>- Encargado de hacer cumplir las determinaciones del Corregidor y de la posta.</td>
</tr>
<tr>
<td>6</td>
<td>Alcalde Tercero</td>
<td>- (El maluku) ningún acto público le es reconocido.</td>
</tr>
<tr>
<td>7</td>
<td>Ocho jilaqatas</td>
<td>- Representantes de las ocho comunidades al servicio de todas las autoridades del cantón; la función asignada con respecto a sus comunidades fue la de hacerse cargo del cuidado de las sembraduras de estas.</td>
</tr>
<tr>
<td>8</td>
<td>Oficial de Registro Civil</td>
<td>- No se sabe cuando fue creada.</td>
</tr>
</tbody>
</table>

Las autoridades llamadas importantes y máximas, según expresiones de los propios comunarios no eran autoridades sino unos autoritarios y despotes.

Las subalternizadas eran las que sufrían los ultrajes diarios; entre tanto, esa forma de vida en base a la pura violencia les obligó a acogerse al pasivismo de hoy y a la desconfianza desconcertante, difícil de franquear.

10. Las comunidades ayamara fueron las menos agredidas.

De forma general las comunidades ayamara de la provincia Tapacarí parecían haber sido comunidades libres desde sus antepasados; sin embargo dan a conocer que hubo haciendas en Chalá, la de Fidel Rocha; en Wuanuvara y Ch'illka Grande, la de Hinojosa y al ayllu Mujlli únicamente habría llegado Honorato Morales, entre los años de 1890 a 1935, comprando terrenos a las comunidades bajo promesas engañosas y luego que fueron sometidas a vejámenes insoportables, las comunidades relatan que se habrían organizado y habrían luchado hasta lograr la expulsión del agresor. Este es el propio relato de los comunarios:
Testimonios 3:

"Este hacendado tenía en Leque sus propiedades que es colindante con el Cantón Ch'alla... él a los comunarios de este lado, les permitía que pastoreen sus ovejas y llamas en los pastos de su propiedad, a condición que le pagaran "el herbaje"... por el herbaje les hacia cada año una oveja de cada diez ovejas; de las llamas no se cuánto habrían pagar... Como los comunarios siempre fueron pobres, entonces... llegó un tiempo difícil, en el que los compañeros no podían pagar; entonces el patrón venía y se llevaba las manadas a Leque para sacar las mejores ovejas y reciénes devolvían".

T.A.C.

"Así los patrones Morales, fueron poniendo a los comunarios en situaciones tan alictivas, hasta que un día les propuso compras sus propiedades, diciéndoles, ... que si no vendían no tendrían el problema del pago por el herbaje ni para la siembra de sus mayas porque les otorgaría condiciones muy favorables para que ellos les pagaran a él... Fueron los de Yaritotorapa, quienes habían decidido primero vender sus propiedades, creyendo en los falsos ofrecimientos de Morales; convencidos de que era mejor tener un buen patrón. En ese tiempo ellos recibieron cuatro bolivianos ( 9b. 4.--); que en ese tiempo parecía un dineral".

T.A.C.

"De esta manera, poco a poco, Morales logró la compra de las "mayas" de ciento diez comunarios (110); quedando solamente veinte que no le vendieron. Logrado esto y cuando ya tenía la mayor parte de las propiedades en sus manos, quiso apropiarse del resto a la fuerza... a los que se resistían los hacían pagar hasta hacerlos tomar preso. Y una vez presos, los hacía trabajar de día bajo vigilancia del jilajta en sus haciendas y las noches tenía que pagar encerrados. En este proceso de represión, llegó hasta la exageración de prohibirles hasta que se encontraran con sus mujeres e hijos; ni sus parientes podían asomarse a las propiedades de los patrones".

"Los que lograban escapar, salían hacia los pueblos grandes o ciudades y desde allí buscaban la forma de organizarse para defenderse del inhumano atropello... En esa andanza penosa, encontraron en Ch'alla un abogado de apellido Hinojosa, que ofreció defenderlos, pero a un alto costo de dinero. De esta manera terminaron sus pocos ovejas en "ramas" o cuotas para los pagos".

"Al principio Morales, dicen que se rió, porque tenía en sus manos dinero, influencia, poder y fuerza para aplastarlos. Era un hombre de mal genio y despota en sus abusos y ultrajes a los comunarios, hasta que se hizo insoportable...; los comunarios de la hacienda se vieron obligados a unirse y ponerse de acuerdo para levantarse. Su primera resistencia fue no asistir a las fases de la siembra... ¡Ufff!... la rabia y la cólera del patrón era grave... el patrón recorría los campos buscando a los comunarios, látigo en mano; pero, nadie se atrevía a encontrar para no ser obligado al trabajo gratuito para el patrón... Nuestro principal "cabecilla" se llamaba Casto Phajai, este que ahora ya era abuelo murió hace no más... este y otros contemporáneos suyos, que ya son ancianos, sufrieron mucho por nuestra causa; los patronos los hacían escañear con atroces crueldades... hasta que los hombres de la comunidad fuimos vencidos por el patrón; fueron nuestras mujeres que, al ver tanto sufrimiento de sus maridos e hijos, los apoyaron y llegaron a levantarse a la cabeza de doña Asunta de Phajai. Ellas organizadas en grupos de diez en diez, una noche atacaron, por todos los lados a Mujili, armadas de palos y chuchillos y principalmente de hondas y piedras".

T.A.C.

"El patrón al verse en peligro, había tratado de escaparse montado en su caballo, pero una de las mujeres rojándose sobre el caballo habría logrado bajarlo... Allí dicen que le dieron su merecido... pero, después lo dejaron escapar".

T.A.C.

"Yo tengo en mi poder los papeles de la lucha con el patrón Morales,
había sido en 1895 ... Ese año aquí había llegado ese señor Morales, diciendo que él era el "patrón" ... Nuestro abuelos ... enfrentándome a él, habían logrado botarlo, dice que fueron las mujeres las que lo habían agarrado y quitándole sus armas, las habrían quebrado y atizado al fuego".

"Después del incidente, el patrón trayéndose más hombres, las había hecho tomar presas a las mujeres ... Después las había hecho conducir a Tapacari a nueve mujeres y allí estuvieron encerradas durante tres meses. Cuando regresaron no se rindieron, por el contrario se fortalecieron más y todas las comunidades se unieron y lograron sacarlo por la fuerza".

"Todo esto nosotros no lo olvidamos, siempre nos acordamos ... de nuestros antepasados, varios murieron heroicamente defendiendo nuestras tierras y nuestra libertad... En ese tiempo nos hemos arruinado totalmente, todo era trabajar para el patrón y nada más, yo lo recuerdo bien". T.A.C.

"Al ver que no podía hacer nada contra la resistencia organizada, Morales se trajo comunarios de su propiedad de Leque, para la siembra; al ver eso nuestras comunidades reaccionaron por. Y, levantándonos todos como un solo hombre, logramos también votar a los lequeños y a su patrón, fuera de la hacienda".

"Para desterrarlo definitivamente, las comunidades optaron por hacer pampa rasa sus casas de "Huillí"; bajando adobe por adobe y quemando todas sus cosas. Recién entonces se perdió el salvado patrón". T.A.C.

"El problema no acabó allí ... los de la ciudad de Oruro, se habían informado que el Patrón Morales había sacado un préstamo del Banco del Estado, para comprar los terrenos o "ayllus" de los Ayllus. Y, como no cumplió sus obligaciones, los del Banco haciendo un juicio, procedieron al embargo. De ahí, los vecinos comunarios, que no habían vendido sus propiedades se organizaron para defenderse junto con los que vendieron; ante el engaño de Morales y sus adquisiciones fraudulentas nada pudieron hacer, por el contrario, tuvieron que pagar al Banco toda la deuda contraída por Morales ... Y cuando tenían que hacerlo agarrar en Oruro, este logró escaparse; así y de esa manera, las comunidades tuvieron que pagar al Banco, para recuperar sus derechos de propiedad nuevamente ... esto, ya era en el tiempo de la Guerra del Chaco". T.A.C.

11. La situación de las comunidades quichuas antes del 52.

Las comunidades quichuas de la Provincia Tapacari, en época anterior al 52; todas estuvieron sometidas al sistema cruel de la explotación del hombre indígena por el blanco, "q'ara" o el cholo. O por el sistema feudal del siglo XVI, por los criollos, españoles o nacionales.

Todas las organizaciones ancestrales administrativas fueron sepultadas o arrebatadas de su propio y legítimo control, por los patrones, ya que sencillamente constituían un hecho contrario a sus mezquinos intereses económicos, políticos o latifundísticos gomonales. Por lo tanto, los hacendados no reconocieron ninguna organización tradicional y por el contrario, instrumentalizaron al "Jilaqasa" o "Kuraka", sometiéndola a sus intereses y procediendo al montaje de su aparato despótico. Este aparato, montado en cada una de las haciendas, con diversas variantes, tenía la siguiente estructura:

10. EL PATRON, dueño y señor de tierras despojadas de los hombres humildes y hasta de sus vidas y de la dignidad de los mismos.

20. EL DELANTERO, "el pequeño patrón", como lo llamaban los campesinos, era el representante del patrón en la hacienda, mientras este gozaba de regalada vida citadina.

30. LOS MAYORDOMOS, o capataces encargados de hacer ejecutar todos los trabajos de la hacienda, a costa de la brutal explotación de los colonos, síquemas y hasta de los arrendatarios.
4o. EL JILAQATA, Autoridad tradicional anteriormente, que fue instrumentada al servicio de los mayordomos, para ejercer la estricta vigilancia de los comunarios despojados.

En razón de que la mayor parte de nuestros entrevistados vivieron y, conocieron aquel sistema brutal, antes de la Reforma Agraria. Hoy para nosotros es una honra presentar el testimonio de los propios campesinos víctimas de aquel sistema.

Testimonio 4:

"Los patrones no permitían ninguna organización de los colonos ... en ese tiempo sólo gobernaban los patrones no más ... estos, prohibían la educación, la libertad y toda la gente estaba obligada a servir de pongos y mit'ánis".

La autoridad tradicional "jilaqata" fue instrumentada a los intereses mezquinos del patrón, contra la propia esencia y los principios de la integralidad social y las relaciones de reciprocidad de la propia comunidad.

Testimonio 5:

"Los patrones utilizaron a los jilaqatas para ejercer el control del servicio gratuito a todos los campesinos ... ese ha sido el motivo para que el jilaqatero muera junto con los patrones, desde el año 1952".

T.O.C.

"El mayordomo era el encargado de la producción de la hacienda, él ordena al jilaqata ... aquí al campesino que no trabajaba en la hacienda, le quitaban la tierra ...".

T.O.C.

"El mayordomo ejercía el control y el cobro de los herbajes por las ovejas de los pegujaleros y de todo animal; venía y se escogía los más grandes y los más gordos de cada diez. En la chacra a cada diez surcos había que cabárse los, un surco, para el patrón. Esto, teníamos que hacer en la pequeña parcela que nos señalaban y que nosotros llamábamos pegujal".

Según Gregorio Iriarte, refiriéndose a las propiedades de los patrones, comenta que todas las haciendas estaban atendidas completamente por el trabajo gratuito de los campesinos y por esa razón no tuvieron ninguna necesidad en introducir tecnología agropecuaria.

Testimonio 6:

"... antes de la Reforma Agraria nosotros hemos sufrido muy grave ..., porque en ese tiempo los patrones nos han manejado a látigos y chicote ... con el pongueaje teníamos que cumplir hasta el día sábado y recién para el día domingo nos hacía reemplazar con otro. El campesino que tenía su yunta tenía que trabajar obligatoriamente en las propiedades del patrón con su yunta. Todos los trabajos teníamos hace ... con nuestros propios animales y herramientas. Primero había que trabajar todo lo del patrón hasta terminar y recién ... nos dejaban que trabajáramos para nosotros".

"... en el tiempo de la "rosca", todos teníamos que trabajar en las diferentes propiedades del patrón, en forma conjunta trabajábamos las comunidades, en la siembra y cosecha ibamos de aquí a Tres Cruces, a K'alliri y a Rojapampa".

T.O.C.

La relación entre el hacendado y los campesinos, tal como se sabe, era de caracteres tipicamente pre-capitalistas; por esto en el manojuicio de los mismos tapacareños no tenía que seguir esta situación de ominosa opresión.

Y fue el mismo espíritu tradicional que a tiempo emergió e hizo que
los "Malkus" de nuestros tiempos se levantaron sin pedir nada a nadie y salieron a convocar a toda la Provincia Tapacari. El primero entre los muchos fue Dn. Marcelino Vargas, fue el quién pasó los desvelos mayores por organizar a las comunidades.

Estos hombres conforme a su tradición, llegaron a todas las comunidades. Así de cada asamblea iban surgiendo resoluciones para enfrentarlo unidos al poder oprimidor; tal como venían realizando las comunidades del Sindicato de Ana Rancho del Valle Alto de Cochaquesa.

Testimonio 7:

"Antes de la Reforma Agraria, las comunidades han estado bajo el dominio de los patrones; pero, ya había orientación por parte de Dn. Marcelino Vargas, él fue la persona que siempre tuvo ideas revolucionarias ... Pasada la contienda del Chaco volvió y empezó a organizar a los boreros y artesanos ...

Fue el quién quiso que los campesinos salgan de esa postración miserable; sobre esa base han luchado y han peleado. Dn. Marcelino tuvo muchos encuentros con los gasonales de aquel tiempo como: Arturo Fuentes, Córdova que eran los que dominaban esta quebrada".

"Los cabecillas o "apoderantes" del levantamiento de la Provincia Tapacari fueron objeto de persecuciones sangrientas, sufrieron toda clase de vejámenes ... Yo recuerdo que las reuniones tenían que hacerse de ocultas y siempre de noche ... estos perros hacía vigilar con los jilaqtales y los mayordomos ... Los patrones desataron sobre ellos una ola de represiones y hasta han sido deportados al Chapare, Chimore y otros lugares, más que todo a la muerte del Tte. Cnl. Guisberto Villarroel, muchos dirigentes han sufrido sangrientas persecuciones; hasta con el ejército nos hicieron meter balsas aquí en K'alliri. Fueron perseguidos Ponciano Coca, los hermanos Cuicu; después por el lado de Choroqho; en la propiedad de Ulises Ramos, hubo pués encuentros armados, pero los campesinos con la orientación de los cabecillas siguieron adelante hasta que se firme la Reforma Agraria de 1953".

"Las comunidades atacadas por el ejército fueron K'alliri, Choroqho, Tres Cruces, Lap'iani y otras poblaciones que pertenecen a la Provincia Ayopaya ...".

T.Q.C.

"Yo fui cabecilla de aquí de Winkuntaya; la instrucción que teníamos era llevar a cabo reuniones para que se organicen los sindicatos, con el objeto de hacer pampa a los patrones, después ... ¡Ufff!! ... los patrones nos han hecho perseguir grave para hacernos tomar presos ... De Tapacari fueron deportados diez compañeros, murieron dos y sólo ocho han regresado ... El más cruel de los patrones fue Guillermo Quispe de Chqochmarka .... Los patrones después de despacharlos a Chimore hicieron quemar sus casas y para eso se trajeron dos regimientos, subieron a Lap'iani y desde allí rastillaron Luyluyuni, Tres Cruces, Rodeo y otras comunidades para hacer matar a los cabecillas. Eso ha hecho hacer Guillermo Quispe, los otros crueldades fueron: Rodolfo Fernández, Ulises Ramos, Manuel Fernández esos matones ya han muerto".

Los campesinos de Tapacari estuvieron presentes también en el Primer Congreso Indígena de Bolivia, del 12 de mayo de 1945, en demostración les y solidaridad a la causa de la liberación. Dn. Marcelino Vargas fue el primer representante de la Provincia, acompañado de Edilfons Apaza de Ch'alla, Ponciano Coca de Ramadas y otros compañeros.

Testimonio 8: (de Rodeo).

"Nuestros abuelos han luchado hasta llegar ... al Primer Congreso de La Paz ... sufriendo toda clase de malos tratos por parte de los patrones... se sabe que caminaron semanas a pie y se perdían meses de sus casas. Es con el sacrificio de esos hombres que hemos conocido ... la liberación ...

Los campesinos siguen recordando el informe recibido de sus representantes al Primer Congreso Indígena de La Paz.
Testimonio 9: (de Ramadas).

"... el delegado representante de aquí fue Dr. Juan Bellido, le conocimos por "Chhaks" (hormiga). Dr. Juan a su vuelta nos dijo que, trataron en La Paz ... que debe perderse el pongueaje y todo servicio a los patrones. Después las comunidades apoyaron dando sus cuotas y ellos a su vez siempre han caminado comiendo pito y tostado. En sus pegüejales algunas veces podíamos ayudar ... eran los patrones que no nos dejaban; si alguien se hacía pescar se quedaba arrestado porque las autoridades y policías estaban a favor de los patrones".

Reconocen también al Tcnl. Gualberto Villarroel como el mártir y colgado por la causa de los indios por la "rosca" minero - feudal y que después recrudeció la represión en contra de los "cabecillas".

Testimonio 10: (de Aramasi).

"Cuando entró de Presidente Gualberto Villarroel ... él dictó la supresión de los servicios gratuitos a los patrones; luego, para que los patrones hagan funcionar escuelas para los hijos de los campesinos... todo esto no cumplieron los patrones, ellos siguieron manteniendo a los campesinos atados a los servicios gratuitos. Y más después se supo que la "rosca" reuniéndose le ahorcaron... Luego, sus disposiciones de crear escuelas los patrones, tal como de una patada se manda la pelota, igual trato le dieron".

T.O.C.

(De Aramasi)

"Después de acabar con el Presidente Villarroel, empezaron a acabar con nuestros hermanos campesinos cabecillas, con nuestros abuelos. Sólo cuando llegó la revolución del 9 de abril de 1952 recién empezaron a respetar, porque antes el Dr. Urriolagotia no quería que los campesinos sean liberados de los patrones".

T.O.C.

(De Rodeo)

"... los soldados venían de noche no más ... a nuestro padre Felipe Pérez se lo llevaron dos veces de aquí: primero, le llevaron a Tapacari, allí ha estado preso durante seis meses y después, otros seis meses había estado en Cochabamba, encerrado en la cárcel ... eso nos ha hecho el patrón Ulises Ramos".

T.O.C.

Nómina parcial de los patronos de la provincia Tapacari

En la zona ayunara:
1. Honorato Morales:...................... El más cruel e hipócrita.
2. Fidel Rocha
3. Hinojosa

En la zona quechua:
1. Ulises Ramos e hijos
2. Jorge Quispe
3. Jesús Quispe
4. Guillermo Quispe
5. Rodolfo Fernández
6. Marcel Fernández
7. Miguel Mercado
8. Nicolás Fano
9. Hortencio Cardozo

Los hacendados enfrentaron con saña y fierza brutal la lucha de los campesinos. Para oponerse a su organización, conformaron la Sociedad Rural Boliviana y teniendo el poder económico y político, hicieron llegar a la Provincia Tapacari, soldados, del ejército y policías del cuerpo especial creado con ese único objetivo, el de la represión a los campesinos.
hoy de los asediados sindicateros, que van arrodiillados y humillados ante la rosa que tan bien fortalecida está y posesionada en la administración pública de una Bolivia que se muere cada día que pasa.

Testimonio 11:

"La tierra y la Reforma Agraria nos ha dado Dn. Víctor Paz ... por eso todas las comunidades son acabadas nacionalistas ... Dn. Víctor Paz ha dicho en Ucurená: ¡Compáñeros campesinos por algo yo he entrado de Presidente Constitucional!... ahora ustedes ya no van a servir a los patronos, sino van a recuperar sus tierras y ya no vivirán tampoco en esos "pahuichis"... Yo les estoy dando tierras... ya no trabajarán para los patronos sino para ustedes ...".

¿Pero, de dónde viene tan grave inconsecuencia? ¿De dónde tan grave aberración frente al verdadero sentido de la justicia y la gratitud?. Podemos sostener que los maltratadores de la dignidad de los verdaderos héroes, fueron los del MNR porque en su afán de poder, desde que subieron al gobierno manosearon a la clase campesina para desviarla de sus objetivos auténticos, al servicio de la clase gobernante y del partido. Y una de las maneras eficaces era que los campesinos lograsen la identificación de la "acción" de los servidores camuflados, con la de los auténticos luchadores por la liberación del indio aplastado; otro de los factores en juego indudablemente el vacío de una educación política y jurídica del que no se quiere hablar y por el contrario se sigue prefiriendo cobijarse bajo las alas de la endémica politequía y en las del falso tinterillo que enmudece al enfrentarse con la amarga verdad de los bolivianos.

Es increíble como los poderosos acudiendo a toda clase de sofismas pueden fácilmente llegar a subordinar los propios intereses y la propia conciencia de grupo de los débiles, destruyéndola al apartarla definitivamente de sus propios valores humanos y culturales.

2. Significó una movilización organizada y combatiente.

La Revolución del 52 tuvo el significado de un mayor avance en la organización sindical de la Provincia Tapacari frente a la resistencia de la rosa y en llegar a ser como se propusieron, como una sola unidad social y provincial.

Ese espíritu les fortaleció a nivel local y regional de manera formidable. Ese principio de integralidad tradicional alimentaba la totalidad de las comunidades movilizadas, frente al objetivo común que era dar el golpe de gracia a los agresores q'aras, patronos, que los habían hecho gemir en siglos de opresión.

Testimonio 12: (De la zona aymara).

"En el tiempo del 52, nosotros dimos todo nuestro apoyo ... a todos nuestros hermanos maltratados por los patronos; nuestros padres no supieron descuidarse nunca, siempre han estado caminando... para recoger informaciones a objeto de hacer llegar nuestras ayudas. Los cabecillas ya han muerto y como de 'costumbre, en estas comunidades fueron los alcaldes y jilqatas del turno anual ...".

T. A. C.

"Después del 52 se formó el sindicato, con autoridades propias; a ellos les decíamos "Gobernadores". Esas veces teníamos que ir a Umavareja ... ellos fueron nuestros primeros dirigentes; luego, el 53 ó el 54 ya formamos la Subcentral de Ch'alla como dependiente del "núcleo" de Ramadas (así llamábamos esas veces), a la cabeza de Anselmo flores de Cañawpaqá".

T. A. C.

"En ese tiempo las movilizaciones eran permanentes... culminaron con la concentración de Ucurená, de aquí han ido caminando cientos de leguas..."
porque nuestros padres no siempre tuvieron caballos".

T.A.C.

(De la zona quichua).

Las organizaciones sindicales nacieron después de la Reforma Agraria eran bien organizadas... la primera Central... se organizó en la comunidad de Bella Vista, a la cabeza de Dn. Marcelino Vargas...*.

T.Q.C.

"... en todo caso, había mucha puntualidad y disciplina, en el tiempo de Marcelino Vargas había respeto, obediencia, servicio y agradecimiento; después, la gente se ha vuelto ariusca, mañana hasta que deshicieron la Central y Subcentral ... y todas las organizaciones...

--------

"... en el convento de Itapaya, todo los colonos de por acá nos hemos reunido y allí hemos organizado el Primer Sindicato Agrario. El primer dirigente fue Dionisio Wakira y Stricio. de Relaciones fue Tomás Kuiku con el objeto de seguir con la Revolución del 52".

--------

3. Tuvo el significado de la reposición de las tierras a sus verdaderos dueños.

Testimonio 13: (De Aramasí)

"Una vez dictada la Ley de la Reforma Agraria de 1953, ha quedado afectadas estas tierras ... y nosotros hemos recuperado lo que era de nuestros Tata Incas. Los españoles viniendo de lejanas tierras se habían apoderado y matando a nuestros Tata Incas... se habían posesionado también de todas nuestras riquezas minerales... así hicieron morir a muchos de nuestros antepasados. Luego vinieron los criollos con la Independencia y después estos se posesionaron de las tierras nuestras, pués, no eran de ellos sino de nuestros antepasados; así yo llegué a informarme. La tierra era siempre de los indígenas y con la Reforma Agraria hemos conseguido recuperarlas, recién hemos conseguido los indígenas que seamos reconocidos en nuestros derechos legítimos de poseedores desde tiempos inmemoriales".

T.Q.C.

4. Tuvo el significado del reencuentro de las comunidades con sus mallkus y sus servidores.

En opinión generalizada de los campesinos, sus primeros dirigentes fueron buenos y verdaderamente "servidores" porque, tal como era la tradición, todos los cabecillas eran "convocadores", iban visitando personalmente a la comunidad en comunidad invitándolos al discernimiento comunitario más que todo, sobre los problemas atinentes y sobre la lucha organizada.

De allí emergieron lógicamente resoluciones que pertenecían a las bases; con este hecho hicieron posible que sean proclamados como sujetos de la acción presente y futura; a su vez eran viviendo lo que era ideal para todas ellas, tener a sus "cabecillas" identificados con las propias esperanzas comunes y sirviéndoles de manera desinteresada por eso les dieron el reconocimiento de "buenos dirigentes".

Testimonio 14: (De Waik'ampaya).

"Dn. Marcelino Vargas dio una buena dirección, es el hombre que se ha sacrificado, andando de comunidad en comunidad, comiendo o sin comer...".

T.Q.C.
(De Amaru)

"... él salía de recorrido de comunidad en comunidad y poco a poco la gente fue uniéndose. En 52 la unidad que se había construido fue sólida, por eso se ha triunfado...".

T.Q.C.

3. Tuvo el significado de liberación de trabajos forzados.

Fue el proceso de la liberación de todas las formas de la explotación, denigrante de los indígenas, formalmente fue conseguido en el Gobierno de Villarroel de 1945. Estas disposiciones, tal como nos enseñan la Historia Nacional, fueron resistidas tenazmente por los hacendados y en esa ocasión que Ulises Ramos y los Quispes, siendo los más crueles entre los patrones, ejercitaron una brutal represión con la intervención del ejército; allí murieron varios campesinos porque los patrones hicieron rastrillar, con los soldados del ejército, comenzando de Lap'iani hasta Jatun Ciénega.

También es evidente que después de la Revolución del 9 de abril de 1952 seguían en vigencia, todas las formas de explotación y la tenencia de tierras, a cargo de los hacendados en varias comunidades, como consecuencia de ese hecho hubo la necesidad que los campesinos de Ucureña se hagan presentes para apoyar la expulsión forzada de los temibles opresores.

Testimonio 15: (De Waik'ampaya).

"La revolución de 1952 nos trajo la liberación... esa vez nos liberamos de los trabajos forzados, de hacer ladrillos, de acarrear leña, de trabajar sus casas; no podíamos salir de los padecimientos... los que definitivamente nos liberaron fueron los Ucureños, que en ese tiempo han tenido que ir a muchas partes. De esa manera llegaron también aquí... De un momento otro aparecieron aquí en Waik'ampaya, bien armados en la casa del patrón, llegaron y le dijeron: ¡Abusivo! esperamos que en este mismo momento desaparezca...! Y se acabó el tiempo de los patrones, y, de hoy en adelante, los campesinos somos los dueños. Al verse en ese trance, el patrón temblaba de susto, luego sin una palabra se salió y se perdió para siempre...".

T.Q.C.

(De Aramasí)

"Yo fui a Ucureña, estuve cuando Dn. Víctor Paz ha firmado el Decreto Supremo de la Reforma Agraria. Pasado el acto me regresé inmediatamente porque todos esos días, los campesinos hemos recibido las tierras de los patrones..."

T.Q.C.

(De Winkuntaya)

"Nosotros hemos sacado tostando a los patrones... a mi varias veces me ha pegado el patrón; aquí tengo una señera hasta ahora (mostrando siguió diciendo)... esto me ha hecho cuando estuve de pongo, teníamos que atender a 28 vacas lecheras... ¡Carajo! cada día teníamos que ordeñar y mis manos ya no podían más... en ahí me ha pegado... Por eso he entrado de dirigente después del 52; pero yo también lo he sacado al patrón...".

T.Q.C.

6. Tuvo el significado de la constitución de la primera Federación de Campesinos del Valle bajo de Cochabamba.

Los Tapacareños estuvieron a favor de Sinforo Rivas, por la necesidad de lograr la expulsión de los gamonales. Por tanto, estuvieron o mejor decir, se vieron obligados a buscar una eficaz organización; de esa suerte, decididamente apoyaron la organización de la Primera Federación de Campesinos de Cochabamba del Valle Bajo, al margen de la influencia del Gobierno del MNR y del Ministro de Asuntos Campesinos o del Dr. Nuño Chavez Ortiz.
De acuerdo a testimonios de los propios ex-dirigentes, siempre han estado viajando a Sipesipe de la provincia Quillacollo hasta que llegue el 6 de agosto de 1952, fecha en la que nació aquella Federación de Campesinos a la cabeza de Sinforo Rivas. Este otro líder de entre los dirigentes sacrificados consiguió en Tapacari la consolidación de los sindicatos muy eficaces, dispuestos a emplear toda su capacidad de lucha por sacar de sus comunidades a la roca latifundista, sin desconocer a la Federación de Campesinos del Valle Alto, dirigida por José Rojas con sede en Ucureña.

Testimonio 16: (De Qoraq'awa)

"La Primera Federación Departamental de los Trabajadores Campesinos de Cochabamba fue organizada en Sipesipe; después de un día fue llevada a la ciudad de Cochabamba y desde allí empezaron a organizar las Centrales Provinciales... las subcentrales. Y recién, frente a la unidad de los campesinos organizados, los patrones se rindieron y nos respetaron".

T.O.C.

"La Primera Federación Departamental estuvo a cargo del compañero Sinforoso Rivas, de la Federación de Ucureña fue José Rojas, fueron los dos hombres unidos como un sólo hombre trabajaron hasta alcanzar la victoria..."

7. Sobrevinieron las desinteligencias y Dn. Marcelino Vargas se fue de la Dirección Provincial.

Se puede estimar que la personalidad de Dn. Marcelino Vargas se fue del prototipo de una dirección sindical que reclamaban las bases; un representante que partiendo de los problemas reales y del respeto a las comunidades en general, ante que someterse a las órdenes y a las directivas de domesticación dadas por el Gobierno del MNR y quedar convertido en un simple títere repudiado por las bases. Al parecer tampoco aceptaba la rivalidad entre Sinforoso Rivas y José Rojas Guerra, con la que ya profundizaban la división, en las organizaciones campesinas; el primero, por someterse al dictado del MNR y el segundo, por guardar una línea más independiente.

Quizá advirtió también que los dirigentes entraban en fuerte proceso de corrupción, por obra del Gobierno del MNR que empezó por iniciarlo en la burocracia sindical a cambio de un servilismo previsto.

Testimonios 17: (De Ramadas)

"A la cabeza de Dn. Marcelino Vargas, la Central Provincial estaba completamente organizada y siguió así hasta 1957 más o menos. En aquel tiempo bastaba un solo pututazo para que la gente se reunía en cualquier momento... Más después sobrevinieron las desinteligencias entre Sinforo Rivas y José Rojas, esto parece que no le gustó a Dn. Marcelino Vargas, más después ya no faltaron las camarillas políticas que no le dejaron realizar sus ideas..."

... fue al quién organizó las subcentrales y después, lo hicieron desmoralizar porque empezaron a dividirse entre ellos y a manejar los sindicatos entre los partidarios... no sé si se hicieron manejar por plata o que, sólo hemos visto que aparecieron nuevos dirigentes y lo sacaron cuando conducía bien a la Central Provincial..."

8. Significado de la revolución del 52 para los exhaciendados.

Para los exhaciendados la Revolución del 52 significó tres cosas: atropello a la propiedad privada, saqueo y un atentado a la producción.

Testimonio 18: (De Tapacari)

"Cuando la Revolución del 52 se ha vivido una situación muy delicada, la gente dormía intranquila porque en cualquier rato venía la gente a
atropellarnos en las casas, como en nuestros valles... Antes de la Ley de Reforma Agraria muy pocos habían salido hacia las ciudades y siempre vivían aquí en las poblaciones. Todos los pobladores (patrones) tenían una parte de cada lugar... en cambio, con la llegada de la Reforma Agraria se ha producido un desenlace entre campesinos y propietarios; uno no dormía tranquilo... en la población (Hacienda), incluso siendo hijo del pueblo llegaba a desconocer*

----------

Para esos atropellos se vinieron otras gentes del lado de Guillacollo y Sipesipe a obligar a nuestras poblaciones campesinas que eran pasivistas, para que se levanten y ataquen a las poblaciones y se lo lleven cosas... así han saqueado... han hecho cosas; por eso se han ido más a las ciudades, hoy vivimos pocos aquí. Y desde la Reforma Agraria ha decaído la población, no hay progreso...”

----------

"Antes de la Reforma Agraria se producía más, porque los propietarios exigían trabajo para que haya más producción. La producción en los terrenos del patrón era para él solo y el campesino estaba obligado a aportar desde el abono; claro la semilla se quedaba para el año siguiente. En esos tiempos se trabajaba, en las mañanas desde antes de las ocho porque a esa hora ya sabía estar en el trabajo... ellos exigían desde temprano hasta la tarde ...”

"Para el trabajo, el patrón sólo daba su coca y sus cigarrillos, esa era la ración que les daba; mientras el campesino tenía que proveérse de su alimentación y de los implementos de labranza. Y como el cuidado estaba en manos del patrón, entonces se producía más”

C. Actividad sindical en el tiempo de Barrientos.

1. Barrientos encegueció a las bases con su falso desarrollo.

Como a padre lo tuvieron los campesinos de Tapacari a Barrientos porque fueron víctimas que cayeron en las trampas de sus promesas, de construcción de escuelas, caminos y postas sanitarias, que en los hechos no fueron cumplidos; creyeron porque para ellos era el primer Presidente que visitaba a las comunidades campesinas y más creyeron porque cuando les hablaba, procuraba hacerlo agarrado de pelotitas, camisolas; otras veces agarrado de materiales escolares y otros mercachifles de los políticos camuflados; creyeron porque de una explotación inhumana hasta 1952, habían pasado a ser cruelmente castigados con el abandono absoluto por parte de los gobiernos de turno del MNR.

Los gobiernos del MNR en palabras hicieron creer que ran sus libertadores de la rosca latifundista, cuando en realidad estuvieron ocupados en la gran tarea de reconstruir a la nueva rosca capitalista dependiente, de lo que no se dieron cuenta los campesinos porque sus dirigentes ya estuvieron desde el principio maniatados al partido del MNR y convertidos a la simple tarea de hacer vivir al MNR, tal como nos enseñan los historiadores.

Por tanto, las comunidades al verse visitadas por Barrientos; al ser predicados en quechus sobre todo lo que podía hacer con ellas; al escuchar que les hablaba de la profundización del proceso de la Reforma Agraria; al ver que hasta a sus hijos los adoptaba en el afán de un paternalismo corruptor, concientemente asumido por él; indudablemente logró aparecer ante los campesinos como el que estaba a su favor, como si de verdad fuese "padre". Así estutamente se ganó el "cariño" de los Tapacareños y siguen testimoniando acerca de él de un Presidente bueno y lamentándose de su muerte.
también hubiéramos exigido que cumpla con sus promesas".

T.O.C.

"... nos dieron profesores para las escuelas y nos hicieron llegar cuadernos para los alumnos... adoptó también a muchos hijos de los campesinos porque él nos quería...".

T.O.C.

"... él era como nuestro Padre, llegó a Tapacari... todo quería que tengan los campesinos: escuelas, cuarteles... y él ha hecho empezar este camino a Lip'ichi...".

T.O.C.

"El General Barrientos vino una vez a Tapacari... y en sus continuos viajes, una vez cayó su avioneta en la pampa de Apharumiri... entre dos no más, habían estado; ellos salieron ilegos del accidente; después se comunicaron por radio e inmediatamente vinieron aviones militares y ese rato se lo llevaron todo..."

T.O.C.

2. A los líderes de las organizaciones campesinas los corrompió.

El General Barrientos frente a los campesinos, no solamente de la provincia de Tapacari, sino a nivel nacional los utilizó para matenerlos sometidos y enceguecidos sabiendo que las mayorías nacionales seguían siendo decisivas para la permanencia de su gobierno, no temió por seguir desarragando a sus líderes, bloqueando en ellos su espíritu de servicio a las bases, a la lucha organizada y a los objetivos de superación convirtiéndoles en sujetos de sus intereses políticos, con el famoso "Pacto Militar Campesino".

El mismo, tal como aprendieron o fueron adoctrinados anteriormente no iba tener más objetivo que seguir traicionando la profundización de la Reforma Agraria, tal como ocurrió en los gobiernos anteriores.

Para el avasallamiento político tanto de las masas como de sus dirigentes, no escatimó esfuerzo alguno en mejorar, su apariencia de Presidente bienhechor y así lo hizo; a su vez perfeccionó la táctica prebendalista del MNR por el paternalismo de doble filo: para las bases utilizó el mismo infantilismo en todas sus formas, tal como ya vimos y para con los dirigentes ejercitó el proteccionismo detestable, el cual consistió en la ridícula dadviosidad, hasta convertirlos no en líderes sino en temerosos caudillos y en caciques arbitrarios para con sus bases, en temblerosos y serviles ante la presencia de él y sus camaradas.

Testimonio 20:  (De la zona aymara).

*En el tiempo de Barrientos aquí... siguió siendo dirigente Dn. Anselmo Flores, él era, pues un buen padre por eso no había necesidad de cambiarlo... a nosotros no nos importaba... quienes estuvieran en el gobierno... era un hombre sencillo y de mucha experiencia... tenía respeto para todos y con eso nos hacían más unidos; con él aprendimos todos a saber respetarnos también...*.

T.A.C.

*En ese tiempo estaban también en la Central Provincial los Haires... nos hicieron llegar a todas las comunidades circulares con órdenes severas para que vayamos a la concentración provincial de Tapacari... Cada sindicato ha marchado con sus bases... A Barrientos, una vez que descendió de su movilidad como a un muñeco le llevaron en los hombros y a cada paso le hechaban con mixturas hasta hacerle llegar a la plaza... Barrientos hablaba no más; pero
hablaba a favor de los campesinos; de esa manera todos creímos que estaba a nuestro favor.

"Yo soy a favor de los campesinos" diciendo, se caminaba no más en muchas comunidades. Prometía que les mandaría muchas cosas para los campesinos. Así pasaba hablando ... para conseguir apoyo de masas...".

T. A. C.

(De la zona quichua).

"... que el alma bendita que en paz descanses; Barrientos se ha ganado a la gente porque en las comunidades hablaban que estaba haciendo muchas obras; hablaban también que él había apaciguado a los Ucureños y Clicheños que se agarraban a bailes".

"En el tiempo de Barrientos las organizaciones sindicales funcionaron bien, fueron dirigentes Fortunato Fuentes y después reemplazó... Renato Maires... Pero las obras realizadas no se ha visto nada hasta 1984. En ese tiempo las bases sólo seguían por seguir a los dirigentes, obedecían todo lo que los dirigentes decían... a falta de civilización...".

"La Reforma Agraria no se ha aplicado en su integridad nos decían... para eso hemos creado el "Pacto Militar Campesino"... En su ocasión nos hicieron conocer el contenido de la teoría del pacto... era tecnificar, acelerar la mecanización de la agricultura, dar al campesino semillas seleccionadas o sea ... Entonces, el General empezó a visitar a las comunidades y la gente se ha encariñado porque siempre iba con sus pelotitas, con sus camisolas, les regalaba calaminas... de esa manera se hizo querer...".

"En el tiempo de Barrientos hay dos cosas, en ese tiempo yo ya no era dirigente provincial, en ese tiempo estaba los Maires... Por una parte estaba viendo a favor de los campesinos; pero Barrientos ha sabido manejar a los dirigentes, esa fue su táctica.... Yo he ido a su casa, se llamaba Rosedal... está en la zona de Cala-Cala, Cochabamba... ahí he visto que Barrientos manejaba a los secretarios generales, ...hacia traer sequillos y bolitas... metía sus manos en ellas, agarraba plata y daba sin contar; Yo he visto, así compraba a los dirigentes.... después... ¡Uffff!... los secretarios generales salían de su casa contentos y felices: ¡¡Viva el General Barrientos!!!... ¡VIVA!!!... Ahora sí estamos unidos... ¡Viva el Pacto Militar Campesino!... Estamos manejando nosotros a todos, decían; sin embargo, no estaban manejando ellos... Así era Barrientos. Si no hubiese muerto él, entonces hasta ahora los dirigentes hubieran sido ricachos... ¡Ese carajo estaba comprando dirigentes no mas...!".

C. Actualidad sindical en el tiempo de Banzer.

1. Para dar muerte definitiva a las organizaciones campesinas, Banzer impone sus coordinadores.

En opinión generalizada de todas las comunidades visitadas, Banzer y García Meza les salieron al frente, para demostrarles cómo ellos habían seguido siendo los primeros enemigos de los campesinos porque los arrinconaron sin que merezcan ninguna consideración.

Por la forma cómo fueron tratadas, dedujeron que como personas, qué poco valían para ellos; dedujeron también como el odio de la casta o del q'ara sigue siendo como antes porque ya no podían explicar de otra forma, el hecho de que sus sindicatos de pronto sean desconocidos por Banzer, perseguidos sus dirigentes y calumniados hasta de comunistas sin que ellos hagan supieran sobre las doctrinas comunistas.
Testimonio 21: (De la zona quéchua).

"... ¡Ufff! Banzer y Mesa han sido los matones, pues, a esos no apoyamos los campesinos... totalmente son enemigos de los campesinos... Una vez vinieron a ofrecerse y nos dijeron: les voy a mandar a cada provincia tractores... esto también creo que han aprovechado los Maire...".

-----------

"... nosotros a la cabeza de Willy Román hemos sido perseguidos por no seguir los dictámenes de un Oscar Céspedes... sólo porque discrepamos en el Congreso de Sacaca. En allí apoyamos al actual Ejecutivo de la Confederación, Genaro Flores; pero, como Ud. sabe muy bien que, cada gobierno escoge sus colaboradores, así en Sacaca tenía que salir un Clemente Alarcón y como este no le agraciba al general Banzer, hizo no más que Oscar Céspedes maniobre, por ese motivo abandonamos Sacaca: después vino para nosotros la persecución porque la Federación de Cochabamba defendía su independencia. Hicieron llamar a Willy Román a La Paz; nosotros dijimos a él que no aceptase nada y nos mantuviemos independientes... Y desde entonces Willy Román ha sido perseguido, lo deportaron a la Argentina y después, cuando estaba ingresando clandestinamente... mataron a Abraham Flores, lo eliminaron en su propio pueblo. De esa manera yo me desmoralicé y me retiré para seguir trabajando para mi familia...".

-----------

"En la época de Banzer todos los sindicatos han muerto, para los campesinos no hubo nada... sólo había amenazas no más... el dirigente de este sindicato era Gregorio Pereira, ya ha muerto...".

T.Q.C.

"... cuando Banzer hubo devaluación, él es a favor de la gente rica nunca quiso a los campesinos... fue igual el Gral. García Meza, él había dicho que muriésemos no más, comiendo nuestro chuño y nuestras bayetas. Los dirigentes igualmente fueron castigados; esa vez como Central Provincial estaba Santiago Pérez, él no se hizo llevar al castigo, logró escapar a Chapare...".

T.Q.C.

2. Reinaron con el amedrentamiento, la persecución y la calumnia.

Cuando los dirigentes desconocidos sufrían la dura persecución; los coordinadores cumplían a cabalidad con su misión de denunciadores y de esqueleto de los campesinos; haciendo gala de ser parte de un gobierno de mano dura, los coordinadores infundían terror a todo el que se opusiera, todo lo arreglaban con decirles: "te voy a denunciar" o "te voy a hacer cargar".

En los hechos esa inconducta desleal, alejado hasta de los propios principios predicados de: "orden", "paz" y "trabajo" de Banzer llegó a destruir profundamente la unidad de los campesinos. Fuera de aniquilar las organizaciones sindicales auténticas, Banzer les enfrentó escudándose hipócritamente detrás de los mismos campesinos comprados con asignarles el cargo de "coordinadores a sueldo". A uno de los principales que se habría prestado a ese juego mencionan a Salomón Maire.

Testimonio 22: (De la zona quéchua).

"... en la época de Salomón Maire toda la gente fue manejada con mano dura, si alguien se atrevía a hablar en contra del Gral. Banzer era amenazado con la detención... en aquí fueron denunciados de comunistas: Santiago Pérez, René Espinoza, Justino Maire, Valerio Ríos, etc. En ese tiempo la gente se ha dividido, en esa ocasión muchos actuaron por plata, pero las heridas jamás han estado de acuerdo y por culpa de ellos se quebrantó definitivamente la unidad".

T.Q.C.
"El dirigente esa vez ha trabajado para Banzer, para los campesinos nada, solamente se ha abocado a sacar multas".

T.O.C.

"... en el tiempo de Meza, Salomón Maire nos ha dicho que hay que hacer una condecoración a García Meza y que los primeros tractores llegarían para Winkuntsaya y Gorak’swa, así nos han dicho y, nosotros hemos comprado con Tomás un poncho de Tepacari, ese poncho hemos regalado los dos no más... Meza no ha llegado, solo su representante, aunque así hemos regalado, hasta el momento no llega el tractor..."

3. Los ingenuos adulones defienden todavía a su dictador.

Como tampoco podía faltar, algunos de entre los domesticados asumen la defensa de su líder, haciendo aparecer en sus palabras como el Presidente que hizo muchas obras a favor de las comunidades campesinas.

Testimonio 23: (De la zona quichua).

"... todos dicen que Banzer ha quitado los sindicatos a los campesinos, también dicen que él ha devaluado la plata; pero eso no fue así, más bien ha ayudado a los campesinos... en la provincia trabajaron escuelas, hicieron el proyecto del camino provincial y supo cumplir con sus compromisos".

"En lo sindical vio que habían problemas, por eso nombró coordinadores, por eso el nombramiento tenía que venir de arriba".

4. Hubo varias comunidades que resistieron bajo su método del silencio.

La hipocresía y la brutalidad de los patrones, en siglos de opresión ha hecho del campesino, un hombre introvertido y quizá por eso mismo, resignado a su propia suerte, como consecuencia de su desigualdad frente al patrón que tenía todo el poder económico, político, cultural y social.

Ante tal desigualdad escabrosante, el método practicado fue lógicamente el silencio, aprendieron a saber callar prudentemente antes de exponerse a vejámenes humillantes, muchas veces estaban forzados a decir lo que no sentían. Este resabio adquirido hoy sigue siendo visible bloquea la confianza en sí mismo y en los demás.

Testimonio 24: (De la zona quichua).

"...Banzer después de quitarnos los sindicatos, él mismo eligió a sus coordinadores y los mandaron a controlarnos a nosotros... Así nosotros hemos aguantado no más, no hemos dicho nada, aunque nadie ha estado de acuerdo con ellos... Pero hemos seguido nosotros con nuestros sindicatos y jilaqatas..."

T.A.C.

"Los militares atenidos a su fuerza no más, han reinado y en vez de sindicatos nos mandaron a coordinadores; pero aquí nosotros hemos seguido tal como sabíamos organizarnos".

T.O.C.

"En la época de Banzer nosotros igual como sabíamos vivir hemos mantenido a nuestro sindicato. Esa vez nos hemos unido, sabíamos que no aceptaba a los dirigentes sino a sus coordinadores y él elegía a estos..."
entonces no hemos dicho nada para que no los tomen presos....."

T.O.C.

5. La presencia de los coordinadores fue el cancer de la división de las comunidades campesinas.

Banzer alcanzó su objetivo de debilitar definitivamente a las comunidades campesinas, a reducirlas a meras masas amorfas, a convertirlas a las comunidades de tradición fraterna en comunidades como el dicho dice: "Pueblo chico inmenso grande".

En términos de causalidad, la situación es de completa confluencia, de desmoralización hasta el resentimiento. Por tanto, la falta de cordura y entendimiento entre los pobladores hasta de las pequeñas comunidades es la gran obra de Banzer y de su nueva rosca.

Testimonio 25:

"... la época de Banzer fue muy mal, todo lo ha desecho él, desde esa época estamos peleando y confundidos... desde esa vez están mal las organizaciones y todo es una mezcolanza..."

"... desde esa vez, en todas partes la gente quiere dividirse no más; todos son de sabios, todos tienen la razón ciertísima... es desde esa época que ni reuniones se puede hacer; ahora todo es capricho, el dirigente es la persona que ahora tiene que sufrir todas esas consecuencias porque las comunidades ya no tienen la fuerza de antes, realmente están debilitadas, da lástima en muchas partes..."

T.A.C.

"Desde esa vez han venido directamente nombrados a dedo... eso arruinó todo; lo que me quiere es que se respete a las bases... y por esa razón la división hoy es grave... ahora es costumbre que alguien llame trayendo su credencial, indicando que él es el dirigente, entonces descompagina completamente a los campesinos y por esa razón el campesino no creen ni en el uno ni en el otro..."

T.A.C.

"Aquí en Aramaí Grande y en muchas otras comunidades hemos seguido con nuestros sindicatos, aunque ellos querían sólo a los banzeristas, eso fue el atropello muy feo. Antes se hablaba todo en reunión... pero, cuando Banzer ha entrado de Presidente, desde esa vez aparecieron los politiqueros que empezaron a dividir a los campesinos".

T.O.C.

E. Reorganización de los sindicatos después del Gobierno de Banzer.

1. No hubo sino reorganización simulada en castigo al enemigo.

Tal como hemos visto desde el principio, el propio espíritu de la estructura de las autoridades tradicionales; luego, la assimilación de las autoridades coloniales impuestas al propio sistema, del que, proviso la estructura híbrida de autoridades de la República en las comunidades ayamaras y paralelas a esta, la imposición del aparato despótico del patrón agresor a las comunidades quichuas, con el absoluto menosprecio al propio sistema tradicional de autoridades y en las comunidades que persistían, los patrones optaron por instruccionar al servicio de su propio sistema de explotación inhumana de los indígenas. Con ese proceso lograron sepultar definitivamente la representatividad auténtica y comunitaria, completamente opuesta al sistema despótico y arbitrario de aquel tiempo y de nuestros días.

Ante tal sojuzgamiento feroz las comunidades de la provincia Tapacarí, de modo general no se quedaron siendo pasivas; por el contrario, parece que
fueron las que siempre mantuvieron férvidas las expresiones de lucha; esto es, decíamos apoyados en las propias expresiones de ellas.

Testimonio 26: (De la zona ayamara).

"... desde nuestros tata-rabuelos, sabemos que nunca han sabido descuidarse... siempre nos dijeron que sabían sostenerse unidos; decían también que siempre han viajado por el lado de Oruro y La Paz para apoyar a las otras comunidades que estaban luchando...".

T.A.C.

Esta revelaciones nos hacen pensar que los indígenas de la Provincia Tapacarí, estuvieron seguro presentes en los levantamientos indios de 1869 a 1871 que fueron dirigidos por los hermanos Tomás, Dámaso y Nicolás Katari; en los cercos de La Paz, dirigidos por Julián Apaza más conocido por Tupak Katari. Y sin lugar a dudas, han estado participando en los movimientos revolucionarios indios, encabezados por el General de la Indiada Pablo Zparate Willka. Esto en razón de que, las tierras de las comunidades de San Antonio de Mujilli, fueron los escenarios de los encuentros de las fuerzas militares de Alonso y Pando; el choque armado se produjo en los lechos del río Mujilli según las comunidades de Chulipani y Huayllilambo; allí quedaron muertos centenares de los combatientes en 1899; más adelante, las comunidades de Tapacarí se mantuvieron movilizados por los años 1942 a 1947, tiempo en el que se produjeron los levantamientos campesinos de la vecina provincia de Ayopaya de nuestro Departamento.

Aquí es oportuno recalcar que alrededor de los años de 1947 con la convocatoria dirigida por Dn. Marcelino Vargas y según testimonios de las mismas comunidades, a esa altura del tiempo Tapacarí ya contaba con una eficiente organización, las comunidades se encontraban fortalecidas por el espíritu de lucha permanente hasta la victoria final. Por tanto, la búsqueda mayor de la cohesión revolucionaria crecía cada vez más, promovida por las arremetidas de los mismos patrones, fueron los Ramos y los Quispes que al parecer fueron los más crueles en la dura represión y hasta exacerbarla contra los "cabecillas".

Después de la Revolución de 1952, al ver que los patronos no estaban resueltos a hacer el abandono voluntario, la cohesión revolucionaria creció al máximo, fue en esa ocasión que todas las comunidades se organizaron en sindicatos con objetivos y metas definidas, los mismos fueron: la expulsión de todos los patronos, la tierra solo para las comunidades y vigencia de los derechos civiles, políticos y sociales para los oprimidos.

Estas metas concretas arrojaron consecuencias positivas y tuvieron andantes que sólo representaban los intereses de los campesinos, independientes de las fuerzas extrañas y con una consistencia interna formidable. Esa trayectoria histórica, pues, les permite distinguir perfectamente quién es quién, en esta nueva arremetida de los enemigos de siempre y en consecuencia, no podía haber una reaparición efectiva cuando el ambiente de pura contradicción sigue vigente, además indudable que todo el sistema sindical está ya manejado desde arriba.

Testimonio 27:

"Nadie hace caso a nadie porque los politiqueros arruinaron completamente...".

Por tanto, se puede decir que, el recuerdo de la época de oro de la lucha sindical de la provincia Tapacarí de 1952, les mantiene espectantes para ver hasta donde puede la traición de los propios enemigos. Todo lo que consiguieron en aquella época se puede resumir que fue lo siguiente:

10. El ser tomados encuesta como comunidades organizadas y competentes frente a la agresión de los opresores.

20. La unidad entre todas las comunidades y en el significado cultural propio, la "integralidad".
30. Dirigentes imbuidos del espíritu de servicio por la causa común, que se sacrificaron y lucharon junto a sus comunidades y a favor de la vida social comunitaria.

Luego vimos que el sindicalismo organizado cayó al momento del repartimiento de las tierras porque los enemigos de siempre se aprovecharon de la bondad de hombres agradecidos. Es sensacional ver como los del MNR desde el principio lograron domesticar la conciencia de las comunidades, es triste saber que el espíritu de lucha organizado a favor de sus propios intereses ha cambiado de rumbo, como efecto de la sobrepolítización de los dirigentes y que de puestos de los hacendados, pasaron pronto a ser puestos de todos los partidos políticos, proceso que fue acelerado al máximo por Barrientos. Luego llegó el periodo del ultimatum para las organizaciones sindicales, con Banzer y Meza, la táctica que ellos utilizaron fueron las peores canalladas y con ellas enfrentaron a las organizaciones campesinas con el propio campesino convertido en verdugo y semblador del terror. Y pasada esta época, tal como expresan los campesinos, se llevó a cabo la reorganización de la Central Provincial y como sus objetivos fueron viciados; el propósito sólo era que el coordinador se reemplazara inmediatamente, luego vinieron los otros sin que las importúnen quienes se turnen en el puesto, sabiendo como eran, en la opinión generalizada: caciques, polítiquerios y unos vivedores. Así los que se autonominaron de dirigentes tienen su identidad: Salomón Maire fue el dirigente de Banzer y de García Meza, Adrián Pozo del Dr. Siles y el actual, Juarrino Maire es el dirigente del Cn. Germán Lemus Araoz, Prefecto del Departamento. De esa manera no encuentran a nadie que verdaderamente represente los propios intereses de los campesinos y los intentos de querer reorganizar la Central Provincial con esos mismos elementos no tiene ningún sentido.

2. Las comunidades se acogieron al método del silencio.

Por la inconducta de los que han confundido o conscientemente buscan el proceso de la identificación de las organizaciones sindicales con el partidismo, ya están pagándolo caro porque perdieron la credibilidad de los campesinos y con seguridad son reconocidos como vivedores. Ciertamente las comunidades están in una correcta posición al responderles con su indiferencia. Quizá en el futuro encuentren otras alternativas de organización sin intrusión de los polítiquerios. Con esto queremos decir que, sólo vemos que es de consecuencias nefastas al hacer política partidaria por intermedio de las organizaciones sindicales; por la sencilla razón de que un campesino utilizado por los partidos políticos de los q'aras, tal como lo expresan los campesinos, conscientes de lo que pasa, ven que son engañados y se engañan a sí mismos y, lo que es peor están traicionando a sus propios hermanos campesinos.

El ejemplo claro es la destrucción de la Central Provincial de Tapacari y de la mayoría de sus subcentrales; con los hechos en la mano y por sus consecuencias que los avergüenza; ciertamente no encuentran el "sentido" en la reorganización que hace falta. Por el contrario, se advierte un fuerte sentimiento de frustración, una desmoralización profunda y hasta se diría que está verdaderamente a nivel de resentimiento, la inconducta de varias personas.

Testimonio 28: (De la zona quichua).

"Ahora necesitamos para reorganizar la Central Provincial, un hombre honrado, un tipo de confianza; ahorita están los Maire, eso son unos... ellos trabajan con los políticos y eso también ya lo sabemos los campesinos y no queremos... para la reorganización necesitamos una reunión general de todas las comunidades, de ahí tiene que salir el Secretario General... los campesinos tenemos que ver y saber a quién elegir. Tienen que estar en Tapacari, todos y todos... eso estamos esperando nosotros; ahorita están apropiados los Maire no más, Juarrino Maire dice yo soy y lo mismo dice Salomón Maire, yo soy... pero, nosotros no los reconocemos..."
CAPÍTULO II

ACTUALIDAD SINDICAL DE LA PROVINCIA TAPACARI

1. Dirigentes ajenos y el mal ejemplo empezó a malestar.

La provincia Tapacari sinceramente fue agredida no solamente por los gobiernos de turno sino también por la Dirección Sindical Departamental, al parecer imponiéndoles dirigentes que no fueron oriundos sino vecinos provenientes de Quillacollo y Sipesipe.

Este hecho incómodo y anómalo es ve que ejerció influencias negativas en una buena parte de las comunidades. Se advierte que no pocas personas se sintieron heridas en su amor propio por ser ellos hijos del pueblo, a quienes por derecho les correspondía la Dirección Sindical. Si de veras se hubiera viabilizado aquel sentimiento podemos estar seguros que mucha gente, de espíritu regionalista positivo se habría pasado a ser, el grupo humano de espíritu regionalista negativo. Es decir, la presencia de los dirigentes ajenos les forzó a los oriundos a tomar actitudes recelosas, de apatía y de indiferencia, en este sentido venimos a llamar agresión sindical.

Pero, no todos los que vinieron de afuera fueron de mal proceder ni tampoco era la primera vez que se veía la presencia de ajenos en la provincia. Se acuerda a Dn. Dionicio Miranda del lado de Quillacollo, que supo venir desde antes de 1952 a quien le recuerdan como al hombre que se sacrificó y complementó la tarea difícil de Dn. Marcelino Vargas y después del 52 se habla también que vinieron a apoyarles los ucurenos, para sacar de sus tierras a los patrones. Sin embargo, a varios ex-dirigentes que vinieron de Sipesipe y Quillacollo, los mencionan que fueron interventores y aún saqueadores, con lo que se habría sentado un mal precedente.

Testimonio 29: (Versión de un ex-dirigente).

"Más después sobrevinieron las desinteligencias entre Dn. Sinforoso Rivas y José Rojas.... parece que en la Federación no se entendían con Dn. Marcelino Vargas y de ahí han optado por intervenir... han venido aquí Dr. Enrique Guzmán, después ha venido Carlos Crespo, Gerardo Olmos y Severino Díaz esos fueron los interventores. Ellos no fueron de Tapacari sino del lado de Quillacollo."

(versión de un vecino de la capital).

"... luego han aparecido del lado de Quillacollo, Sipesipe quizá habrán sido parientes de Sinforoso Rivas, pues, ellos mandaban en todas partes. Aquí en la población han hecho cosas asombrosas que han venido como dirigentes, por ejemplo: había propiedades en Jatún Clúege, Lambramani, después en Ch'agerí en donde han quedado las casas de los patronos, con todos los muebles; pero ellos todo lo han llevado, muebles, utensilios de cocina... en la de Lambramani era de un Dr. Edilberto Gambio... ahí tenía toda clase de instrumentales médicos, todo eso se lo han llevado; los campesinos no han aprovechado nada sino toda esa gente fueron los que se aprovecharon de todas las casas de las haciendas."

2. Luego vinieron los oriundos convertidos en dirigentes enemigos de su misma clase.

Conviene aclarar que varias comunidades recuerdan a Fructuoso Cuka y a Renato Maire de responsables dirigentes en sus primeras gestiones.

La década negra para el sindicalismo de Tapacari fue la década del 70 y tal como se ha visto anteriormente, en esta época todos los dirigentes impuestos fueron oriundos e abiertamente enfrentaron a sus mismas comunidades, siguiendo las consignas de los saltadores, por lo que fueron identificados de "traidores politiqueros", desde entonces ciertamente fracasaron y no volvieron a organizarse efectivamente, con respecto a los dirigentes oríundos, la versión generalizada de rechazo es la siguiente: "Los polítiqueros son nuestros enemigos, también son enemigos entre ellos y siendo como son se
pasaron a ser dóciles amigos de nuestros verdaderos enemigos, los que les convirtieron en dóciles cumplidores de sus órdenes, mandándonos luego a nosotros para que sean acérrimos tirones con nosotros, tal como sus mandantes querían".

Testimonio 30:  (De Tapacari).

"...después de eso han aparecido otros que son del pueblo, algunos fueron enemigos de su misma clase. Llegaron a ser secretarios generales para martirizarles, a los pobres les pegaban y los aplicaban multas; por poco no los desvistieron sin darse cuenta que son de la misma clase; hay otros que fueron buenos y los colaboraron, pero otros se pasaron de ser abusivos por ejemplo: ellos recogen los títulos ejecutoriales de la Jefatura del Consejo Regional de Cochabamba para llevar al campo y allí empezaban a cobrar desde S/ 20.- hasta S/ 40.- cuando todo eso ha llegado gratuito, como el campesino no sabe, pues, se aprovechaban y ahí se ve que sus mismos representantes les hacen esas cosas".

(De la zona aimara)

"Los tapacareños se aprovecharon de nuestra humildad... Fueron abusivos, cuando llegaban, venían traendo su fusil para hacernos auster a toda la gente. Cuando los compañeros se quejaban, siempre usaban la fuerza en vez de hacer comprender a los campesinos, los metían a mayores problemas y fueron arbitrarios, yo he visto usar un revólver para arreglar quejas. El más conocido por todas las comunidades fue Salomón Maire... Ahora recién hag hemos dado cuenta que son nuestros enemigos, no tienen una razón justa y debido a eso hemos decidido no someternos más a ellos"

T.A.C.

"La Central Provincial ha muerto porque entre nosotros estamos peleando una vergüenza por el puesto, hay algunos ahora que son como "patrones". Por esa causa ya nadie tiene interés... yo lo que he visto hasta ahora es pelea de politiqueros". Todo es: "yo soy de tal partido y yo de tal otro..."

T.G.C.

"...desde esa vez todo es envidia y renco, incluso Justino Maire y su hermano Salomón dicen que se han agrarrado a balas en Ramadas...

T.G.C.

3. En la actualidad la central provincial tiene tres secretarios generales.

Como nunca en la historia, en la actualidad son tres las personas trabadas en pugilato. Las tres tienen nombramientos oficiales de Secretarios Generales de la Central Provincial de Tapacari; prepotentemente oficializados por los partidos cogobernantes MNR y ADN y la última por la Federación Única de Trabajadores Campesinos de Cochabamba, las tres personas son:

JUSTINIANO MAIRE KUIKU.

Justiniano Maire es campesino nacido en la comunidad de Walkampaya, en la actualidad reside en Sipe sipe de la provincia Guillacollo, su elección fue promovida directamente por el Cnl. Germán Leña Araso en su calidad de Prefecto del Departamento de Cochabamba; al parecer Justiniano y su adherentes consiguieron la concentración orquestada de los campesinos con motivo de la visita del Sr. Prefecto como dirigente provincial. Pasado el acto de la posesión, los nuevos aparentes dirigentes oficializaron la presentación de solicitud para la realización de varias obras en la Provincia.
Testimonio 31: (Palabras de Justiniano Maire).

"A la finalización de la organización planteamos al Sr. Prefecto, la realización de varios proyectos en mi gestión: primero, la construcción del camino Tapacarí Lip'ichi y de Lip'ichi a Tapacarí; el segundo, la reconstrucción de la posta sanitaria. Para el primer proyecto los campesinos se comprometieron a trabajar en el sistema de autoayuda, este compromiso de las comunidades fue cumplido parcialmente y por esa razón al presente sólo entregamos al Sr. Prefecto 63. 400 para carburantes. Las comunidades después de un tiempo se negaron para hacer llegar su aporte, pretextando que ese camino poco les servía porque pasaba por lugares donde no tienen riego y lo mismo hicieron las autoridades principales".

T.G.C.

(Palabras de una autoridad provincial)

"El camino Sipe sipe - Tapacari y Lip'ichi, de acuerdo con el proyecto del Sr. Prefecto es un engaño, no es un proyecto legal porque no nos han hecho el camino tal como dice el proyecto; han hecho el otro camino de Sipe sipe hasta Chamacoma, pero de ahí las máquinas se fueron, es decir, se las llevaron porque estas eran de una empresa particular, de la Firma Olmedo, la topadora que está aquí de esa empresa no se la llevaron porque no vinieron todavía".

(Continúa Don Justiniano Maire).

"Mi deseo, mi interés por servir y trabajar es harto sólo que muchos de los miembros saben hacerse elegir y no cumplir con sus obligaciones. Sólo no puedo hacer nada y menos puedo llegar a todas las comunidades. Además, en mi condición de dirigente el Sr. Prefecto me ha nombrado como coordinador de las obras de la provincia Tapacari, de ese modo me hago cargo de la administración del equipo de maquinarias y de los trabajos que la comunidad debe ejecutar, ... otros no quieren meterse ... haciendo gasto de sus propios bolsillos".

T.G.C.

De todo esto podemos decir que los campesinos no se engañan cuando sostiene que, el camino que se ha construido parcialmente es el proyecto del Sr. Prefecto sin que Justiniano Maire pueda conseguir que el camino llegue a Tapacari y por último que Justiniano Maire se siente sólo y abandonado, se puede decir que le sostiene en el cargo, el nombramiento del Sr. Prefecto y como elegido por él sigue siendo dirigente y coordinador de los trabajos de la construcción del camino. Por tanto, se piensa que seguirá en el cargo hasta cuando el Sr. Prefecto prescinda de sus servicios.

SALOMON MAIRE KUIKU.

Salomón Maire es hermano mayor de Justiniano Maire, él es el hombre más conocido por todas las comunidades como el que mejor sabe cumplir el mandato de los jefes de su partido.

En 1986, otra vez Salomón Maire consigue la concentración de pocos campesinos, se cre que estuvo conformada en su mayoría por sus "camaradas" o compatriotas de ADN de Bánzer.

En esa concentración logra el aparente visto bueno de dirigente elegido en un amplio provincial de campesinos y según él mismo será como siempre, por la gran mayoría.

Lo mismo como en la anterior reorganización fraudulenta, estuvo también el protector y el solemnizador de la elección y, esta vez fue un representante de la Federación Departamental de Campesinos Nacionalistas, más conocida por la Federación de "Alaay".

Este hecho, llamado también por sus protagonistas, la única válida entre las reorganizaciones, no significó que Justiniano Maire hiciera debulación
de su cargo de Secretario General de la Provincia, porque su designación obedecía a la autoridad del Sr. Prefecto. Por tanto el que renunciase o no sólo dependía de su jefe máximo tal como está siendo utilizado para el sometimiento a sus propios hermanos. En consecuencia, este tan controvertido caso para que sea solucionado, en el futuro tendrá que llegar hasta las altas direcciones partidarias de ADN y MNR; sin el consentimiento de ellas, el pugilato frontal seguirá para siempre igual porque el problema con los partidos se seguirá siendo de predominancia, hasta cuando caigan los perversos por su propio peso.

El método adoptado es el método del "dejar hacer y dejar pasar", un método según ellas, que es el más adecuado y prudente, frente a los que tienen el poder agresor e injusto, les reaguarda por lo menos para su dignidad, de personas. Es cierto que tiene sus peligros, pues, ellas mismas tendrán que cuidar la de no llegar a profundizar más su desorganización, sabiendo como están ahora seriamente debilitadas.

El arma que se cierra sobre ellas es de doble filo: o los poderosos logran profundizar la destrucción de las comunidades o estas hacen caer, con su propio método, a sus enemigos.

Testimonio 32: (De un adherente de Salomón)

La comunidad acude más a Salomón Maire porque él fue elegido por mayoría, y, otra parte va también donde Justiniano Maire que vive en Sipe sipe. Pero Salomón Maire fue elegido el año pasado con apoyo de todos en la provincia Tapacari y Justiniano Maire no se sabe, quizá fue elegido por la Federación eso ya no sé ... qué será, pero tampoco llega a la Capital de la provincia Tapacari".

-----------

(del tiempo de Dña. Lidia Guiller)

"A Salomón Maire esa vez lo apoyó un grupículo de Yuraj Vinto. La comunidad le respondió con su rechazo y los ganadores fuimos nosotros, después de la elección a nosotros nos posesionaron el Ejecutivo de la Federación Dn. Hilarion Rojas y Salomón por algunos de sus partidarios...".

T.Q.C.

(Del tiempo de Banzer y García Meza)

"Salomón fue el mayor salvado, él cometió muchos abusos acá en las comunidades de Japo K’asa por eso no queremos saber nada de los Maire ...

FORTUNATO MALDONADO:

Según el propio interesado Dn. Fortunato Maldonado, por la necesidad de la existencia de un Secretario Permanente en la Capital de la Provincia, a principio de este año fue elegido en ese cargo; luego, cuando le hicieron llamar a la ciudad de Cochabamba Dn. Enrique Encinas, Ejecutivo de la Federación Unica de Trabajadores Campesinos de Cochabamba, quién habiendo declarado en asefín la Secretaría General y bajo consulta de su persona le designaron en el cargo, el mes de julio del presente. De ese modo la Provincia Tapacari llegó a tener un tercer Secretario General en la presente gestión, sin que en ninguna de las designaciones hayan participado las bases.

Testimonio 33: (De la zona quichuas).

"Actualmente del cargo de Secretario General de la Central Provincial todos se lo quitanen; dicen que el uno está en Tunas Vinto, el otro está en Sipe sipe y hay otro dicen que habría entrado de ocultas..."

T.Q.C.

"Nosotros no sabemos que Fortunato Maldonado es Secretario General, nosotros sólo hemos elegido como Secretario Permanente porque en la Provincia no tenemos Secretario General y como existe dos federaciones en Cochabamba, aquí está pasando lo mismo; no se entienden ni pueden abrir sus oficinas..."
4. La proliferación de las subcentrales obra de la UDP.

En los años 1982 y 1983 nuestro país fue asolado por la sequía; los Departamentos más asolados fueron: Potosí, Oruro, La Paz, Cochabamba y Sucre. Según el comité interinstitucional para la distribución de alimentos en Cochabamba, en su folleto de informaciones No. 1 dieron a conocer que a nivel nacional los afectados eran de 1.600.000 y en un 25 % del territorio nacional.

Dicho comité estuvo conformado por: Caritas, CORDECO, Desarrollo de Comunidades, Fundación contra el hambre bajo supervisión directa de la Vice-Presidencia de la República; entre las instituciones ARADO y CASDEC. Luégo, para la mejor atención a las 14 provincias de Cochabamba, la comisión conformada optó por dividirse las 14 provincias entre las instituciones arriba mencionadas. De esta suerte a la Provincia Tapacari le tocó ser atendida por CORDECO, en su calidad de ser la encargada de hacer entrega de los alimentos. Esas condiciones entre las principales fueron:

1o. Cada familia recibirá 50 kilos por una sola vez.
2o. Para ser acreedor a la entrega de los alimentos cada comunidad deberá llevar a efecto obras comunitarias.
30. A sus representantes se pedirá como requisito para la entrega de alimentos, la organización de las comunidades campesinas en subcentrales.

La saeta mortal o mejor dicho, la trampa bien calculada para caer sobre las comunidades, indudablemente estuvo en la tercera de las condiciones; que si no estamos equivocados, esta fue disparada por la mente enferma de los politiqueros de la nueva rosca y, esas determinaciones procuraron que saliesen de las oficinas de CORDECO, graciosamente encubiertos por la entrega de alimentos provenientes de la solidaridad internacional.

A mayor abundamiento conviene no olvidar que el partido MIR-Gallo, teniendo en sus manos la Vicepresidencia de la República se dedicaron abiertamente a la repartición de los alimentos donados para su propaganda proselitista, por una parte y por la otra, quizá la misma Presidencia de CORDECO tuvo su cuota parte, tal como estos cargos jerárquicos son de propiedad de los políticos en Bolivia. Por tanto, de cualquier modo se tuvo la idea forjada y con ella lo asesaron con el cáncer de la división, la misma que en la actualidad tiene el significado de pugilato y, esta vez, ya no a nivel de dirigentes sino a nivel de espíritu de integralidad de las comunidades, aquel espíritu que en siglos de explotación supo quedar inmune y en calidad de fortaleza interna y de cohesión; en consecuencia, desde esas veces las comunidades empezaron a movilizarse e hizo un eje entre que pueden conseguir más alimentos y en términos de comunidades independientistas y hasta interesadas en la sobrepasión, por lo siguiente:

1o. La destrucción total de la Central Sindical Provincial de Tapacari, con la imposición de los coordinadores fue conseguido.

2o. En el sistema individualista, la politización de los campesinos significa la formación de los puestos politiqueros sirvientes de todos los gobernantes que de turno, con la misión de ser los agentes destructores de las organizaciones sindicales y logrado ese objetivo, la muerte de la dirección sindical, los directos responsables, serían los mismos campesinos. Como actualmente ocurre en la Provincia.

30. La destrucción de las comunidades que quedaban después de la destrucción de la Central Provincial, fue tarea cumplida por el Gobierno de la UDP del Dr. Silas, porque al obligar a las comunidades que se organicen, o, mejor dicho, se sobreorganicen en subcentrales formales, las obligaron a que las mismas se enfanguen en un sectarismo acrante hasta llegar a ser pequeñas comunidades dispersas y afectadas por el egoísmo y por el infantilismo.

40. El método empleado, de la sectorización negativa, alcanzó la meta del desarraigo cultural y con este, lo que se ha conseguido es la desintegración, con el significado de la muerte de las comunidades. Y
cuando este proceso se haya alcanzado, aparezcan también como los responsables las mismas comunidades. Es debido a esto que afirmamos anteriormente, que los métodos de sojuzgamiento ya son muy sofisticados.

5o. Como consecuencia de ese proceso, en la actualidad, hay subcentrales que siguen naciendo a la deriva y junto a ellas, dirigentes caprichosos, tal como dicen las bases, apartados del sentido crítico y de la propia razón. En mayor grado están siendo afectadas las comunidades quichuas de la Provincia.

Testimonio 34:

"Más subcentrales se han organizado desde 1982 porque en esa ocasión hubo entrega de alimentos por la sequía y solamente se han entregado a los que se organizaban en subcentrales... esto también trajo la división..."

T.O.C.

"...con los alimentos que han traído de Europa... han practicado cada negociado, ha aprovechado varios dirigentes; de noche hicieron desaparecer en casas... por eso yo les llamo dirigentes por cupos, por harinas... Un dirigente por más que venga un regalo debe hacerlo llegar a la gente pobre... la gente necesitada debía tomar esos cupos; pero, los dirigentes... negociaron hasta con eso, con la miseria, con el hambre de la gente necesitada. En esos años de sequía hubo situaciones críticas para esa gente; en vez de colaborar, de favorecerlas... ellos se han aprovechado y han hecho sus negociados y hasta se han hecho políticos..."

5. Las dos federaciones departamentales práctica del egoísmo de castas irreconciliables.

Frente a la existencia de dos federaciones departamentales, las comunidades la manejan con una lógica realista con referencia a su propio empantanamiento y haciendo una deducción también lógica oponen un rechazo total, dejando una pequeña esperanza de confiabilidad para la Federación Departamental Unica de Trabajadores Campesinos de Cochabamba, y esto sólo cuando se explota su opción entre las dos desferaciones.

La fuerte oposición está fundamentada en los siguientes criterios:

1o. A nivel departamental, la representatividad de los campesinos no puede ser un monstro bicéfalo.

2o. Como la misma monstruosidad está a nivel provincial, ven que el problema es estructural y ese hecho les impide echar de momento a los polítiqueros, que les hacen tanto daño.

3o. A partir del hecho del empantanamiento desde la Alta Dirección Departamental hasta la Dirección Sindical Provincial, ven algo muy difícil el salir de esa situación; sin embargo, manifiestan que el único medio de fortalecerse es a partir de los sindicatos de cada comunidad, para quitarse toda la basura que está por encima de ellas.

4o. Por tanto, en el rechazo total a la situación sindical actual no todo está perdido, existe esperanzas casi proféticas, como si algo bueno provendría después de esta época de engran, provocada por los que detentan el poder.

Testimonio 35: (De Ramadas)

"...prácticamente pasa algo raro... estos han descompaginado por completo al campesinado, cada cual manda a su gente de acuerdo a sus intereses... De esta manera el campesino ya no cree en nadie... Si el gobierno de veras gobernara no permitiría que todas estas cosas hayan, es una locura...

(De Tapacari)
"Con la aparición de las dos federaciones departamentales sólo están logrando desviar al campesino, lo están separando porque lo que se ha visto en la práctica es el siguiente: cuando un campesino tiene problemas van a la Federación Unica y si pierden ahí... van a la otra Federación de los Nacionalistas; allí les dicen que son de la tendencia de ellos, entonces los nacionalistas procuran ayudarles. De este modo, los partidos políticos sólo están arruinando a los campesinos".

(De un ex-dirigente).

"... sean nacionalistas, sean los de la Unica o sean banzeristas o de cualquier otra índole, deben dejar de ser politiqueros... Ninguno de ellos va a salir con la suya porque el campesinado en este momento, sabe ya quienes son traficantes de la politiquería... Además deben de pensar cada vez más, que somos engañados por dos potencias que nos están haciendo pelear: los capitalistas y los comunistas, en la pobreza que nos mantienen, ellos están felices, porque nos están explotando y nos están manteniendo dependientes de ellos. Pero, vendrá el tiempo en que nuestros hijos que están llegando a la universidad... se den cuenta y digan... ¡Basta!... Hay que tener una sola federación, y, quizá todavía no veamos eso y hasta que venga esa situación, aquella dinámica no habrá todavía; siempre seguirá habiendo divisiones, enfrentamientos y hasta muertos... Analizando toda esa situación, yo digo que, toditos debemos unirnos; entre todos debemos decir: entre todos vamos a resolver el problema, sólo el campesino no va ha resolver ni ningún político de los que ahora conocemos."  

6. Comunidades más afectadas por la inconducta sindical.

Comunidad Waik’ampaya.

Testimonio 36:

"... en mi tiempo, cuando yo era dirigente, el sindicato era una sola fuerza, no había división ni desobediencia, no había los mandones... la comunidad era como un sólo hombre, lo que determinaba la comunidad el dirigente tenía que cumplir y hacía cumplir; había comprensión, seriedad y puntualidad. Se llamaba a una hora, todos sabían estar a esa hora, en este tiempo, todo es al revés, todo es contradicción, todo es hablar y hablar...

T.Q.C.

"Ahora no tenemos sindicato, ya no existe la subcentral y la Central Provincial ha muerto porque ellos lo quisieron y porque se han dedicado a la politiquería, con eso han arruinado completamente..."

T.Q.C.

"El motivo fue que las bases ya no hacen caso, no asisten a las reuniones; otros escuchando el pututo se van a otras partes... es por eso que ya no hay...

T.Q.C.

LA COMUNIDAD DE RAMADAS.

Testimonio 37:

"En la actualidad aquí en Ramadas no hay el sindicato, no hay la subcentral. Ramadas ni tampoco hay la Central Provincial en Tapacari. Se ha organizado totalmente desde tres o cuatro años... La gente no ha tomado interés porque ahora hay bandos, cualquiera quiere ser dirigente sólo para trabajar a favor de su partido y por eso, el otro jala a su lado y el otro igual y por esa razón no se ha podido organizar."
LA COMUNIDAD DE TUNAS VINTO.

Testimonio 38:

"... no había sindicato, la subcentral también está muerto, la gente está aburrida, hay muchos problemas y no nos entendemos... ahora recién a mí me han dicho que sea dirigente por eso ahora estoy atendiendo algunas comitas, pero yo sólo no más estoy por ahora..."

T.O.C.

B. Total de organizaciones sindicales de la provincia al 30 de agosto de 1987.

1. Organizaciones sindicales de la zona aymara.

( Analogía parcial).

Los dos sectores más conocidos son Leque y Cha'lla, este último ahora con sede en Confital (este cambio de importancia fue promovido por la nueva vía caminera que antes pasaba por Cha'lla y actualmente pasa por esta nueva población de Confital).

Leque y Confital desde dos años atrás buscaron organizarse motivados, en principio por los malos tratos, que según ellos, habrían recibido de los ex-dirigentes; segundo, por la distancia a la Capital de la provincia y finalmente vieron que la Central provincial era más de trajes políticos que de representatividad de los intereses de la familia campesina; es decir, que los dirigentes ya no servían a los propios hermanos campesinos sino a sus nuevos patrones. De esa manera nació el 19 de enero de 1987 la Central Especial Agraria de Confital con la siguiente estructura:

- Máxima organización sindical regional.
  "Central Especial Agraria de Confital".

- Su primer dirigente y en actual ejercicio.
  Dn. José Mamani Yapitícona.
  (Ex-trabajador minero relocalizado).

- Subcentrales que la conforman:

  PRIMERA SUBCENTRAL: San Antonio de Mujillí, constituida de ocho sindicatos.
  1. Chullpami
  2. Huayllla Tambo
  3. Qañavpalqa
  4. Uyuni
  5. Mujillí
  6. Yaurí
  7. Japo
  8. Pasto Grande

  SEGUNDA SUBCENTRAL: Nueva Florida.
  Constituida de cuatro sindicatos.
  (En el mes de abril del presente, se pasó a formar parte de la Central Especial Agraria de Leque).
  1. Jiphipami
  2. Golipa
  3. T'ajillí
  4. Machacamarca

Luego, en el mes de mayo con asistencia de los representantes de la Federación Departamental Unica de Trabajadores Campesinos de Cochabamba, se creó la Central Especial Agraria de Leque.

Los motivos como en la anterior fueron los mismos: primero, la politización de los viejos dirigentes; segundo, absoluto abandono de parte de los dirigentes sindicales y de las autoridades provinciales; tercero, poner coto a las exacciones, cobros indebidos, multas y sanciones cada vez que salían de gira a las comunidades de Leque.
Su primer dirigente, según José Mamani Yapiticona es el compañero Paulino Mamani, un elemento joven y elegido democráticamente y conforme los deseos de las comunidades de Leque, con asiento en el cantón Leque, conformada de cinco subcentrales y alrededor de 20 a 22 sindicatos agrarios.

2. Problemas con los que confronta la nueva central especial.

- Comunidades independientes.
  
  Antaq'awa o Ch'allá
  Ch'uñuch'uñuni

En opinión del dirigente José Mamani estas dos comunidades de la zona aymera, habrían asumido una actitud apática por estar manipuladas por la Federación de Campesinos Nacionalistas.

En el primer caso del cantón Ch'allá, las autoridades de este, casi en su totalidad están a cargo de los de Antaq'awa; la estructura de autoridades que siguen manteniendo es la siguiente: Corregidor, Oficial del Registro Civil, Alcalde, Posta, dos postillones, sus jilagañas y su sindicato. Actualmente las comunidades que colaboran no pasan de tres. Por tanto, su independencia con respecto a la Central Especial, parece estar relacionada más a su estado de ánimo nostálgico porque Ch'allá había perdido definitivamente el título de población importante de la zona; así unos ocho años atrás cuentan que la Subcentral de Ch'allá estaba constituida por siete sindicatos: Ch'uñuch'uñuni, Mujlli, Cha'llá Abajo, Iro Tambo, Yauritotora, Antaq'awa y Tallija.

Testimonio 39:

"...Ahora todos se han ido, nosotros no más estamos manteniendo al Cantón... De nuestra parte no sabemos quién es el dirigente de la Central Provincial porque hace mucho tiempo que no vinieron por acá, ... La Central Especial de Confital organizaron con la Federación Unica de Campesinos porque ellos ya no hicieron valer a la Central Provincia de Tapacari y por eso parece que pretenden hacerse los dueños porque vienen trabajando políticamente; mientras que nosotros no lo deseamos porque dividen a las comunidades, para después hacernos pelear. Ahora cada sindicato se pusieron también corregidores... por eso nosotros nos hemos quedado por seguir perteneciendo a la Provincia Tapacari... que es el padre".

T.A.C.

Este testimonio nos advierte que las comunidades aymeras de la Provincia Tapacari están en búsqueda del totaliceimiento a nivel local y con seguridad a nivel regional provincial, además la asimilación de las autoridades sigue con base al espíritu tradicional sujeto al siguiente orden:

- El dirigente del sindicato va reemplazando parcialmente el del Malku de la forma originaria.
- El corregidor que ahora tienen la mayoría de las comunidades va reemplazando al alcalde.
- El jilagaña sigue vigente en todas las comunidades sin que nadie preste atención a sus reales funciones.

En el caso de la comunidad independiente de Ch'uñuch'uñuni, de principio podemos decir que en la actualidad existe una tendencia mayor a pasar, de comunidades integralistas a ser comunidades individualistas. Por tanto, los posibles elementos que estarían en juego serían:

10. Predominancia de la gente joven sobre las personas de la mayoría, esto decimos apoyados en el hecho del encuentro: cuando llegábamos a la comunidad nos salieron al encuentro tres jóvenes para interponernos la entrada, averiguándonos quiénes éramos y con qué objeto llegábamos a su comunidad.

20. Cuando logramos entrar, constatamos que toda la comunidad había estado reunida y ocupada en la repartija de alimentos recibidos por trabajos comunitarios, ocasión en la cual volvimos a ver que los preguntones de forma intransigente y en ton de burla eran los jóvenes. Los mayores
permanecieron pasivos y, cuando nos dijeron que no nos alojarían porque nada de lo que les decíamos les interesaba, nos dispusimos a salir y cuando no había nadie entre los jóvenes que nos mostraran el camino a seguir, recién vimos que los únicos dispuestos a enseñarnos eran dos ancianos, quienes en el camino nos hablaban de una manera más cordial como queriendo disculparse del trato que nos habían dispensado sus compañeros.

30. Circunstancialmente, restan importancia a la unidad regional quizás porque no encuentran objetivos concretos, además su apatía está relacionada al abandono y a las promesas irresponsables de los que se ha hecho práctica habitual en nuestro tiempo. En ese sentido las comunidades de Mujílú nos dijeron: "vean ustedes si encuentran algo como para decírnos que el Estado nos ha ayudado".

40. Perdieron confianza en las instituciones no gubernamentales por causas, todavía desconocidas.

50. Otro de los elementos en juego es el recelo y el miedo a que pueda volver el tiempo de la roca o que los extranjeros se adueñen de sus tierras, esta última deriva del famoso proyecto de la llegada de los 5.000 colonos chinos.

Las otras comunidades según el dirigente de la Central Especial que quieren seguir el mismo camino del indígenismo serían Yauritotora y el sindicato K'usillir.

Entre las comunidades más orgánicas con las que cuenta la Central Especial serían San Antonio de Mujílú y Conifital.

La preocupación visible de la mayoría de los dirigentes está centrada a dos niveles: la falta de formación sindical para los dirigentes y la falta de preparación de las comunidades en general porque ven que sin esa complementariedad reflexiva, no llegan a tener puntos de coincidencia en la acción y en la toma de decisiones.

3. Situación sindical de las comunidades quéchua.

El problema con mayor énfasis, en cuanto respecta a la desorganización sindical está en las comunidades quéchua, esa situación la presentaremos a continuación: es un cuadro conformado comprendiendo sólo todas las comunidades visitadas:
<table>
<thead>
<tr>
<th>No.</th>
<th>Subcentrales</th>
<th>Sindicatos que la conforman</th>
<th>Observaciones</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>1</td>
<td>Jatun Ciénega</td>
<td>Jatun Ciénega</td>
<td>Se desintegró hace poco, estaba constituida por 7 sindicatos.</td>
</tr>
<tr>
<td>2</td>
<td>Q’aralawani</td>
<td>Q’aralawani, Lambramani, Chillimaya, Paulopari, Ch’aqeri</td>
<td>Estos sindicatos integraban la Subcentral Jatun Ciénega. Los de Lambramani sostienen que fue trasladada a Q’aralawani.</td>
</tr>
<tr>
<td>3</td>
<td>Wakaplaya (en proyecto)</td>
<td>Rodeo (Uno de los sindicatos proponentes)</td>
<td>Este sindicato se separó de la Subcentral Tres Cruces viendo que no funcionaba y fue llevada una vez a Rumi Corral.</td>
</tr>
<tr>
<td>4</td>
<td>Tres Cruces</td>
<td>Tres Cruces, Licio, Chillimaya, K’alliri</td>
<td>Esta Subcentral, antes estaba formada por Rumi Corral, Lap’iani, Q’ellu Q’asa, Chaupisuyu, Luyuluyuni y Rodeo. Por desinteligencias que tuvieron con la construcción del camino a Tres Cruces se enojaron y formaron la Subcentral Q’ellu Q’asa.</td>
</tr>
<tr>
<td>5</td>
<td>Lap’iani</td>
<td>Lap’iani, Luyuluyuni, Chaupisuyu, Rumi Corral, Choquechuro</td>
<td>Esta se separó de Tres Cruces porque este último les había manifestado su deseo de independencia.</td>
</tr>
<tr>
<td>6</td>
<td>Chullpaq’assa</td>
<td>Chullpaq’assa, Rodeo, Aramasi Grande, Aramasi Chico</td>
<td>Hace años esta Subcentral estaba en Ayoma Alto, de esa se separaron por desinteligencias internas.</td>
</tr>
<tr>
<td>7</td>
<td>Llawini</td>
<td>Llawini, Valentía, Ayoma Alto, Monte Ayoma</td>
<td>Esta subcentral es la que tiene mayor cohesión interna en opinión de sus vecinos; sin embargo, también se separó de ella Chiliranco que llegó a formar otra subcentral con Liyuni y Sivenqani que también pertenecían a Aparumiri.</td>
</tr>
<tr>
<td>8</td>
<td>Winkuntaya</td>
<td>Winkuntaya, Qhochimarka, Chillivanani, Ch’apini, Ch’aqeri y Hornuri</td>
<td>El único sindicato independentista que tiene es Qoraq’awa.</td>
</tr>
</tbody>
</table>
C. ANALISIS COMPARATIVO DE LOS SINDICATOS AYMARAS Y QUECHUAS.

1. En la lucha organizada.

Los aymaras manifiestan que siempre se mantuvieron organizados e incluso no supieron descuidarse de su solidaridad en los levantamientos campesinos.

Una ventaja que podemos anotar en su favor es el hecho de que los aymaras no llegaron a perder su sistema de autoridades tradicionales. Este hecho ante los peligros de avasallamiento les permitió poner resistencia organizada en defensa de su libertad y dignidad. Esta tendencia de la lucha organizada se manifiesta todavía y por eso mismo son los primeros en querer reponer las cosas en su sitio, que si no es posible la reorganización sindical a nivel provincial si es posible para ellos a nivel regional.

De la misma forma antes del 52, los del Ayllu y Mujlli se revelaron contra los abusos extremos del patrón Honorato Morales y expusieron resistencia orgánica hasta su expulsión. Es admirable como hasta las mujeres lucharon; esto, no lo encontraremos en la zona quechua.

En cambio, los quéchuas sometidos al sistema ominoso de la inhumana explotación, habían perdido completamente sus tierras, su propia estructura de autoridades y su propia forma de administración de las comunidades. Por tanto, podemos sostener que el quéchua por largo tiempo permaneció inmovilizado y sometido al proceso de desarraigo de sus valores culturales propios.

Esa es la razón por qué en la actualidad el tapacareño quéchua sindicalmente es de una actitud incoherente; por ejemplo, todas las comunidades van reclamando la reposición de la potestad comunitaria, con referencia a la reorganización de la Central Provincial; pero, se ve que lentamente van movilizándose, dejan pero se estancan ante dificultades de movilización organizada.

Lo mismo ocurrió en 1952, el más sacrificado fue al parecer Dn. Marcelino Vargas, las bases deseaban pero les costaba llevar a efecto la acción concertada, sólo cuando entraron a actuar son los más decididos, así algunas comunidades expulsaron inmediatamente a los patrones, pero otras no podían y se sabe que lograron con la colaboración de los ucureños.

2. En cuanto a la forma de guardar su autonomía.

A pesar de la subalternización de sus autoridades, los aymaras antes del 52 se esforzaron por mantener su unidad como único medio de mantener su autonomía, sujeta a la potestad comunitaria, es decir, las decisiones que tomaban en Asambleas de los intereses autogestionarios de la comunidad, las mantenían paralelas a los dictados de los patrones de Ch'alla, Manuvara, de Ch'illa Grande y de Mujlli.

En la República su sistema de autoridad fue subalternizado pero no extinto, fueron desarraigados de sus principios esenciales, pero su existencia o sobrevivencia nos sugieren que siguió vigente en todas las comunidades de base. En consecuencia persistieron siendo autónomas para sus comunidades de base, aceptando a estar obligados a exponerse a las arbitrariedades de las autoridades cantonales lutufundistas.

Ante tal sometimiento a la ambivalencia con mayor fuerza que los quéchuas, los aymaras, identificaron a los blancos o cholos de "sajras" (diablos o demonios) por la sencilla razón a que se vieron obligados a cumplir sus órdenes en contra de su voluntad y en atentado a su propia autonomía.

En cambio los quéchuas sufrieron en esta dimensión, una agresión brutal, fueron prohibidos a reunirse, a tomar decisiones paralelas a las del patrón. Por tanto, aprendieron a no expresar sus protestas públicas contra las humillaciones a que fueron objetos porque ya les habían arrebataba su autonomía; y por mucho que estuvieran muriéndose de rabia, quedaban sujetos a la regla de la dependencia absoluta del patrón.

Los que mandaban, los que ordenaban, los que decían y disponían de ellos eran los patrones; este proceso era de verdadera barbarie y el
salvajismo importado, con los que iban matizando a los hombres libres, arrancándoles la palabra y con ellos el propio pensamiento. De esa suerte los quechús estaban obligados a bajar la cabeza y a decir siempre la palabra "si", en vez de la palabra "no" como mil veces seguramente lo desearon, para expresar su total desacuerdo.

Aquel resabio latifundista quedó hasta nuestro tiempo actual; a ese hecho se debe que ahora los quechús dejen pasar y dejen hacer; hablan y no hablan pero con seguridad murmuran. A esa misma causa, se puede atribuir la característica conocida que consiste tomar un acuerdo hoy y después de una semana, recién aparecen con su desacuerdo inicial o de principio. Frente a los extranjos son complacientes y de la palabra "guaguaitay" y "nintu" y de principio no manifestarán su parecer verdadero; así ocurrió cuando el Cnl. Germán Lema Aracq, Prefecto del Departamento se hizo presente en Tapacare para imponer a Justiniano Maire como dirigente de la Central Provincial, dicen que nadie dijo una palabra; por el contrario, se sabe que presenciaron hasta el acto de la solemne posesión guardando orden y cordura.

Luego que el coronel salió de la población poco a poco empezaron a manifestar su desconocimiento de la designación y después, recién con la verdad en la mano calificaron de ser el compañero Justiniano Maire, el dirigente del Sr. Prefecto y no de la comunidad.

De todo lo visto, se puede sostener que el quechua tapacareño necesita un cierto tiempo para tomar decisión definitiva o mejor decir, primero calla y después dice la verdad que al principio ya la tenia, una herencia del periodo patronal.

3. En el reconocimiento de sus propios valores humanos.

El aymara, hasta en su propia indole de carácter introvertido y de desconfianza en los q'aras, es el hombre más amante de sus propias cualidades humanas. Históricamente, es el que más ha conservado su propia identidad cultural; en esta dimensión, es el tipo humano que cuidadosamente va a identificar a las otras personas según sus obras y la propia correspondencia, sin lanzarse precipitadamente a dar títulos de "líderes máximos e indiscutibles", ni es efecto a las proclamas politiqueras.

Para el aymara, el héroe será aquel que les muestre en hechos, las cualidades del "Mallku" o "Padre Bondadoso" o aquel que cuide de los propios intereses de la comunidad; por el contrario, a nadie lo llamarán "Padre" o "Líder", esa es la consecuencia de su prudencia tradicional que hace del aymara un hambre de una conciencia de grupo o nacionalidad más sólida.

Reflexivamente entienden que el "Mallku" y la persona que está de su lado, es generalmente uno de su propia comunidad; de ahí que las glorias que pertenecen a sus hombres no van a trasladarlas fácilmente a otras personas. Por tanto, la gratitud será siempre para su verdaderos héroes anónimos.

Así en el tiempo en que enfrentaron al patrón Honorato Morales su protector fue Dn. Casto Phajes; en el tiempo de la Reforma Agraria y hasta casi nuestros días sigue siendo Dn. Anselmo Flores de Qañavala y cuando llegaron a organizarse en sindicatos, después del 52, estas comunidades formaron un sólo sindicato con sede en Umavaraja y a sus dirigentes los llamaron "Gobernadores". Este hecho demuestra que los aymaras son por lo general los que tienen más confianza en sus propios valores humanos, en sus buenos líderes y no en cualquier persona de fuera.

En la zona quechua la cosa ocurrió al revés porque no encontramos rasgos visibles de la sólida conciencia de grupo; sin embargo, es urgente anotar que el quechua tapacareño es de índole extravertido y más abierto hacia el mundo de afuera y por eso mismo más dado a la influencia externa; en su relación con los aymaras parece practicar incluso el complejo de superioridad y la extravagancia. Por lo tanto, ahí es donde pierden más fácilmente el sentimiento de la Patria Chica y la lealtad de sus dirigentes para con sus comunidades.

El reconocimiento y la gratitud para con sus verdaderos héroes del 52, los que consiguieron su libertad hasta con su propia sangre, aparece también muy difuso e inconsciente. Lo triste está en que todos saben que el Dr. Víctor Paz Estenssoro y el MNR les dieron las tierras y les liberaron de los
servicios gratuitos, por eso el reconocimiento y la gratitud sólo fue para los falsos. Por otra parte, a los pocos años de dirección sindical provincial, que permaneció siempre en manos de los de la zona quichua, se sabe que ya estaban enfrescados en contradicciones serias e iban buscando la forma de alejar a Dn. Marcelino Vargas; cuando en ese mismo tiempo los dirigentes de la zona aymara eran llamados "gobernadores". Por tanto, por todo los hechos anotados así rápidamente, podemos concluir que el quichua tapacareño, tiene muy poca confianza en sí mismo y en sus propios hermanos.

4.  
En cuanto a su actitud frente a las promesas y las obras.

El quichua, en el proceso de la domesticación ejercitada por los patrones, por su mismo carácter extravagado y abierto hacia el mundo de afuera, fue avasallado con anterioridad al aymara. Y la misma posesión de sus parcelas agrícolas en tierras generalmente más fértilles y zonas de valle más asequibles y cercanas a las poblaciones, despertó la codicia del blanco, de apropiarse de sus tierras, con anterioridad a intentar hacer lo mismo con las que los aymaras: más alejadas, más pobres y situadas generalmente en las punas y en las alturas.

Por estas razones, aquel proceso de domesticación y avasallamiento, empezó con bastante anterioridad y logró mejores resultados para el patrón asaltante. De este modo el quichua ha sufrido más profundamente y por más tiempo la prédica y el ejemplo del individualismo egoísta de los patrones, quienes una vez destruida su organización encontraron terreno fácil para implantar su prédica y su dominio absoluto.

Por el contrario, los aymaras, hasta hoy, no aceptan sólo promesas en palabras, exigen ver las obras hasta su conclusión. Por el contrario el quichua es más complaciente y crédulo a las promesas y palabras y más paciente en la espera de las obras o en el cumplimiento de las promesas. Habiendo sido por este carácter siempre defraudado por la falsedad e hipocresía del citadino.

Así mismo en cuanto a la conclusión de las obras, una vez acordadas, los aymaras exigen su terminación a la brevedad posible. En cambio el quichua prolonga lo más posible la ejecución de las mismas y generalmente busca el festejo con cualquier pretexto y el descanso prolongado, quizá porque ha perdido la esperanza en las personas ajenas que los dominaron, privándolos hasta de sus virtudes culturales de susteriedad y responsabilidad.

5.  
Nulidad sindical y la intencionalidad de suplantación frustrada.

Conforme se ha podido realizar un diagnóstico de la situación actual de la Central Provincial Sindical, conjuntamente a la situación actual de sus dirigentes que no fueron elegidos legalmente por las comunidades sino por quienes que practican la hegemonía del poder, la superposición de los pueblos, el dualismo socio cultural, la eternización de los privilegios individualistas, la civilización de la ética de la degradación humana, la cultura del materialismo de la concentración del capital, etc.

Estas intencionalidades egoístas de suplantación, empeñaron a casar por su propio peso, en la nulidad, eso lo hemos constatado en el caso de los dirigentes actuales, más por haber estado su elección al margen de la potestad comunitaria provincial campesina.

Es cierto que entre las tres direcciones en lucha van peleando porque las bases los aceptan; se ve que realmente ninguno de ellos se quedará con su pretensión porque las bases se encargarán de otorgarles la identidad que tienen, de "vividores" y de "abusivos". Tal como ya fueron vistos.

Las razones que las comunidades manielen son claras y precisas y las mismas sintetizadas, serían:

10. Los tres no son representantes de las comunidades sino de sus patrones polítiqueros.

20. Estos, practicando la tracción, convirtieron la Dirección Sindical Provincial en feudo y en el medio de vida personal.
• El buscar la reorganización con las mismas personas enviciadas no tiene sentido y, más porque no encuentran todavía una persona capaz y leal a los intereses de las comunidades.

4o. Lo que les hace falta para salir del fango es una orientación y formación sindical.

5o. Es concreto y claro, no aceptarán más a los politiqueros q'aras porque la autodestrucción inferida es un arma mortal.

Testimonio 40:

"... se han dado a la politiquería y no les ha importado nada la situación de las comunidades... no hubo asambleas en Tapacari y de esa manera no saben lo que falta a las comunidades; luego, como no dejaron que las bases los elijan, vinieron nomás nombrados desde arriba... es por eso, como elegidos desde arriba no velaron las organizaciones sindicales, menos se preocuparon por organizarlas mejor...".

T.O.C.

"¿Para qué mantener dos federaciones? ¿Con qué motivo?, estos van a caer no más, nosotros no seguimos los dictámenes ni de los Únicos ni de los Nacionalistas..."

Ciertamente las comunidades están muy ofendidas. Seguramente en un futuro próximo serán las mismas comunidades, quienes encuentren alternativas de solución; pero, nosotros no podemos saber de ningún modo el como lo harán ni podemos atrevernos a establecer normas.

Por su parte los ayamaras nos manifestaron que la sobrevivencia de la Central Provincial, estaba sujeta a la rotatividad del cargo por subcentrales o por zonas y veamos lo que dicen:

Testimonio 41:

"...ellos se adueñaron de esos puestos, se turnan y han estado con todos los gobiernos, pues, ellos no saben querer soltar esos cargos. Si entraran en ese cargo, algunas veces de acá de Mujlli o Leque, con seguridad nosotros podemos estar de acuerdo; el problema está en que ellos no más se pelean peor que perros...".

D. FACTORES DE SU ESTABILIDAD Y POTENCIALIDAD.

1. Correspondencia recíproca y solidaria entre las bases y los dirigentes.

La estabilidad de las organizaciones sindicales está sujeta primordialmente a la real correspondencia entre lo que las bases esperan de sus dirigentes y en lo que el dirigente hace frente a las expectativas comunitarias ya conocidas por todos sus miembros.

Las expectativas actuales de las comunidades podríamos resumirlas en tres aspectos;

10. La correspondencia de los "servidores" a la experiencia cultural tradicional.

20. El que de veras se hagan cargo del destino de la comunidad.

30. El que realicen, por todos los medios posibles, la propia historicidad del hombre andino, es decir, un accionar liberado de la influencia perniciosa por la inconducta del q'ara boliviano.

Todo dirigente honesto sea ayamara o quichua sabe de antemano que está situado al frente de tres responsabilidades con las que debe cumplir; sin embargo, el escucho grande de nuestros tiempos es el sistema individualista de la permisividad a la corrupción con base a la conciencia mágica conseguida.
Pero para él que no se aparta de su tradición cultural sabe que, la primera espectativa la de satisfacer a la experiencia cultural tradicional significa que, si alguien se compromete a ser dirigente de la comunidad, pues, este acepta desarrollar una actividad completamente dedicada, desinteresada y de entrega. Por tanto, su situación concreta es la de saber poner el hombre a la causa común, en su gestión correspondiente; es decir lo que el jilqata hacia originariamente en su convicción del “deber de ser” un hombre del sistema solidario y comunitario a la vez.

En la actualidad, cuáles sean los nombres que se le hayan dado, por ejemplo, dirigente sindical o coordinador como en el tiempo de Banzer, etc. Si el hecho anterior se dice, en la calidad humana del que presta su servicio civil solidario, este ya estará dentro los términos de estabilidad y potencialidad; solamente cuando se produzca esto, la correspondencia de las bases empezará poco a poco a dinamizarse y a cobrar fe en lo que pueden hacer juntos en los días venideros.

La segunda gran tarea que también la intuye el que se compromete a ser dirigente, es la de saber hacerse cargo del destino de la comunidad, esto en correspondencia al hecho inmutable; cualquiera que sea la comunidad, esta siempre guarda alguna esperanza en algo que ella misma puede realizar y por supuesto, tendrán también sueños que estarán por muy encima de sus propias posibilidades, las cuales para una persona externa, será difícil captarla de inmediato; sin embargo, conviviendo con ellos, siempre se puede lograr un conocimiento aproximado.

El estar frente al destino de una comunidad significa, preocuparse o movilizarse hasta donde puedan las propias posibilidades del dirigente (tradicionalmente jilqata), para que se monigoteen mejoras materiales o espirituales, aquellas que tengan el significado de vitalizar la vida social y comunitaria actual; por sobre todas las dificultades que se hayan encontrado en el camino.

Conforme con esa tradición, los dirigentes de hoy, deberían estar dando cuenta por cada gestión pasada, por las pequeñas y grandes realizaciones materializadas en obras. En esta dimensión esta segunda tarea es la verdadera pieza fundamental si se desea hablar de estabilidad y potencialidad. Actualmente el ejemplo lo tenemos en las comunidades quichuas y aymaras, así en la zona quichuá está Aparumiri, Chulpak'asá y otras; en la primera, el río con sus avenidas turbulentas se llevan las tierras; la segunda, requiere su estanque de riego, un nuevo local para la subcentral, con su edificio para la escuela y la vivienda construida para los técnicos de AGRUCO, etc. Ese esfuerzo, muestra hasta donde pudieron con todas sus dificultades pero resta un gran vacío, que es la formación y educación de las comunidades.

Por último, la tercera tarea es la más difícil y delicada porque consiste en demostrar objetivamente, hasta en los actos más pequeños actos de la vida diaria "ser verdaderamente hermano", en otras palabras significa ser responsable para uno mismo y para los demás. En eso consiste para los andinos la propia historicidad de los pueblos o de la comunidad en general; su meta última: "el construir por siempre la unidad entre los hombres", la ausencia de esta praxis es expresada, hasta con nostalgia, por todas las comunidades: "Ahora ya no podemos caminar como un sólo hombre" ¡por qué? sencillamente están atrastados y paralizados de la que va trascendiendo el color a muerte.

Conviene aclarar que aquí no venimos a hablar de la palabra "hermano" dentro el sistema individualista; esta palabra en ese sistema es una palabra de encubrimiento de la traición, siendo como es instrumento de la manipulación y delator para tentar de conciencias. La palabra "hermano" en el individualismo es de "falsedad" y significa: "todo para mi y nada para ti"; con tal de que no toques mis intereses, entonces eres mi buen hermano; pero, sí pretenden hacer de esta palabra que somos semejantes, entonces eres mi enemigo. Ahí vienen todas las prácticas, de los imbéciles que si bien saben levantar monumentos a la columna Vil a todos los hombres de una sola razón, son tildados y perseguidos por comunistas; al igual que en el tiempo de los patronos.

En ese sentido esta palabra es muy repetida por los políticos desvergonzados y van repitiendo: ¡Hermanos campesinos...!!! Es cínico y un verdadero atentado a la dignidad de los hombres más maltratados de esta Patria, escuchar a un García Meza, a un Banzer, a un Paz Estenssoro, a un...
Siles, etc. cuando en los hechos y en la conducción de los destinos de Bolivia nos enseñaron que son unos temidos como "lícitos hipocritos" blanqueados por fuera y por dentro; tal como en el Evangelio de Jesús nos enseña.

Este detalle lo hemos tocado para tener una idea dónde se ha originado las contradicciones fatales de algunos dirigentes sindicales actuales, de la Provincia Tapacari y del Departamento de Cochabamba.

La inductiva de hoy de los mal llamados dirigentes sindicales, es pues, el resultado del adoctrinamiento de los falsos maestros de las castas dominantes y sus doctrinas individualistas, con las que se han convertido en maestros indígenas de la autostrucción, en póngase odiosos para las bases. Y conforme hemos visto, en aquellas escuelas los forjaron con el veneno de la contrat cultura o aculturación propia de los gárgaras bolivianos y hoy ya no saben otra cosa acerca de la vida, que el aprovecharse descaradamente de sus comunidades aplastadas, igual como lo hicieron sus maestros gárgaras. Antes los instrumentados fueron los jilaqatas, hoy es el dirigente sindical y con todo ello, el egoísmo de la casta dominante sigue tan ardiente como antes, con la única salvedad de que a sus pongan las mismas comunidades, otra vez se encargaron de otorgarles sus identidades de "politiqueros destructores". Por tanto, ayer fue la explotación inhumana de los indios, hoy la tarea es la destrucción de las comunidades.

Este hecho y no la causalidad es la causa de la total inestabilidad y la muerte circunstancial de la potencialidad de los sindicatos; porque en el fondo afectó todos los sentimientos o principios de la reciprocidad, de la fraternidad y de la concertabilidad. Y es más, las comunidades están enojadas no sólo por la conversión de sus dirigentes al MNR y ADN sino porque los imbéciles están minando peligrosamente "malas" y "envidias"; muchos de ellos, de hombres sensatos y respetuosos se han pasado a ser rebeldes e incapaces de hacer algo bueno por sus comunidades.

Ante esa realidad de la total inestabilidad sindical, de peleas a muerte entre los secretarios generales; de subcentrales que hoy se organizan y mañana se deshacen como a las hojas que el viento lleva. De sindicatos hoy muertos y el día de mañana nuevamente están reviviendo piden a viva voz que vuelva el sentido crítico, la razón y el conocimiento de la propia realidad por obra de todos quienes aman el sentido humanitario, la responsabilidad solidaria, la cooperación patriótica y social. Será una tarea difícil pero muy reconfortante.

2. LAS FUNCIONES DE LAS ASAMBLEAS ORDINARIAS Y SUS NORMAS.

Desde cerca de tres años los autonombados por razones estratégicas de su postura de asaltantes primero y segundo, sabiendo que nadie les harían caso, no se atreven a llamar a asambleas ordinarias.

La misma presión social los tiene alejados de la Capital de la Provincia y él que se queda en la misma Capital se cobija fácilmente bajo su nombremiento de Secretario Permanente por evitar de complicaciones.

Las asambleas ordinarias en la mayoría de las comunidades son reclamadas y al momento de hacer mención a Salomón Maire, a Justiniano Maire y a Fortunato Maldonado vuelven a callar. Por una parte, saben que es el único medio porque las cosas falsadas sean justas a su lugar; segundo, saben que tiene vital importancia para la toma de decisiones a nivel regional o Provincial y por último, saben también que es el único medio de guardar la unidad a través de la concertación e información responsable, producto de los análisis críticos de todos hasta dar una dirección democrática en base a una seria programación de actividades.

En cuanto a normas advierten que las reglas impuestas desde arriba, fueron las que siempre les hicieron caminar a tumbas hasta el cansancio. Y las que fueron instituidas por las bases fueron las que les hicieron caminar de frustración en frustración hasta la perversidad porque el sistema vigente no les permite ninguna realización.

Aquí encuentran que es prudente bajar a nivel de organizaciones de base o de sindicatos de cada comunidad. En la actualidad son varias las comunidades fortalecidas a ese nivel, conforme es su grado de concertabilidad.
Testimonio 42: (De Huaylla Tambo)

"Nosotros somos una comunidad pobre, con muchos problemas... sin embargo, estamos organizándonos más, deseamos prepararnos... y hacer que entre nosotros hagamos algo. A veces los q'aras de la ciudad, cuál si fuésemos ganados flacos nos provocan, nos ofenden y nos desprecian. Eso nos enseñaron que debemos apoyarnos en nosotros mismos... Nosotros, en primer lugar, nos preocupamos por la unidad, luego es cierto que necesitamos cooperación... pero, muchas veces sólo vienen a visitarnos, otras veces nos comprometen y después se pierden, por eso siempre desconfiamos... ellos vienen por acá porque están bien pagados y nuestros problemas reales no les interesan nada..."

CAPITULO III

A. SITUACION SOCIO-POLITICO Y ECONOMICO DE LA PROVINCI.

1. Las comunidades empobrecidas, la miseria y el engaño.

- El problema de las comunidades ayacucho: la aridez de la tierra, la altura y la migración de sus pobladores en busca de alimentos.

Testimonio 43:

"En nuestros tiempos la producción a disminuido aquí... sólo produce papa luk'i (papa amarga y resistente a las bajas temperaturas) y menuda, por eso hemos levantado muy poco chuño todos estos años; también la ganadería a falta de pasto no desarrolla ni engorda, están una lástima... todos tenemos unas 20 ovejitas, otros 10; llamas tenemos cada uno 4, 6 y el que tiene harto, tiene de 12 a 15..."

T. A. C.

Lo que producimos no alcanza, por eso salimos todos los años en busca de limóna; cargado de arcilla para ollar salimos, desde estas alturas llevamos a los valles porque allí no se encuentra esta materia prima y cuando llegamos allá, de acuerdo al pedido de los clientes nos ponemos a fabricar platos, ollas y bateas... para tener a cambio de ellos un poco de maíz o trigo... muchos de nosotros, llevamos a nuestras mujeres para que ellas también ganen, realizando tejidos... Algunos, regresamos después de un mes, aquellos que tienen la suerte de ganar sus cereales, los más, volvemos después de un mes y medio a dos meses; así apenas traemos unos dos quintalílos y con eso nos ayudamos para sobrevivir..."

T. A. C.

- El problema de las comunidades quichua: el manejo irracional de las tierras, el minifundio improductivo, las grandes avenidas del río que se lo llevan tierras y poblaciones y la inmigración de sus pobladores al Chapare.

Testimonio 44:

"En nuestras tierras sólo pertecitas* producen y la mayor parte, todo está convertida en peñas... En este tiempo, la lluvia no es como antes suavizante y contínuo, ahora llueve cuando quiere y cuando viene cae torrencialmente y se lo lleva toda la tierra, solamente nos quedan los que están en las pampitas..."

T. O. C.

"Lo que produce no alcanza... nosotros, para mantenernos vamos con trueque de pan, a las estancias, cada año salimos para tener' papa... así vivímos en esta comunidad, la tierra es demasiada árida..."

T. O. C.

"La producción depende de la temporada de lluvias, si llueve levantamos 4 6 5 6 y hasta 10 cargas; si no llueve no levantamos ni 2 ni 3 y..."
cada vez que pasa esto, nos venmos obligados a comprar, a ir a trabajar a Chaparé en tiempo de lluvias y al volver nos traemos maíz cubano*.

T.O.C.

(De Waik’ampaya)

De aquí... vamos a trabajar a la yesera de Yuraj Vinto, muchos piensan que trabajando ahí ganamos harta plata, pero no es así, ahí no ganamos nada ni para comer, sólo enriquecemos a los camioneers porque tienen la costumbre de llevar al crédito y no pagar".

T.O.C.

(De Ramadas).

"...aquí en Yujra Orqo trabajamos en parajes divididos y la piedra la vendemos por camionadas a 9b. 30. -- ó 9b. 40. -- según el tonelaje del carro. Un socio a veces puede explotar una o dos camionadas y muchas veces ni en cuatro días logran hacer una camionada, todo depende de la veta. Por tanto, algunos ganan y otros no..."

- El índice de analfabetismo tiende a generalizarse en las comunidades.

Testimonio 45:

"Aquí ningún profesor ha trabajado bien, antes en un año se aprendía a leer y a escribir, hoy ni en cuatro años los niños, han aprendido, es un gasto en vano y un gran perjuicio para nuestros hijos. El trabajo de los profesores es un retroceso a los tiempos de la rosca latifundista".

T.O.C.

"... con los paros hemos vuelto a los tiempos de los patrones porque en ese tiempo era prohibido el saber leer y el saber escribir..."

T.O.C.

- El trabajo de los maestros rurales es más, pérdida de tiempo que otra cosa.

"... lamentablemente nuestra gente o el profesor por más profesional que sea no responde... falta mucha formación desde el punto de vista de la madurez humana... porque no se le puede decir nada, no se le puede llamar la atención, se enojan y es un enemigo más... sólo saben creerse el señor dueño y rey de una comunidad, pero no para ejercer su profesión sino para ser como uno que manda, gobierna y hacen lo que les da la gana, moralmente y materialmente*.

---

- La destrucción en la población infantil alcanza a más del 30 %.

Testimonio 47: (Del enfermero de Ramadas).

"Aquí en la quebrada la desnutrición en la población infantil alcanza al 30 % (zona productiva), en las partes de arriba pasa del 40 %... La mortalidad infantil se ha logrado controlar, desde que la oficina de epidemiología ha mandado las vacunas".

- La mortalidad infantil en cada familia es entre el 60 % ó 70 %.

Testimonios 48: (De la Hermana Lourdes Nath).

"... la mayoría de las familias han tenido muchos hijos, por ejemplo, de diez hijos que ha tenido viven 3 y a lo más 4; es decir, que mueren muchos y una de las cosas que hemos visto, no sé si es así pero pudimos apreciar, ellos no tienen valor para la vida".
"... en Tres Cruces no tenemos posta sanitaria, cuando nuestras guaguas se enferman les curamos con medicamentos caseros algunos se salvan y otros mueren..."

T.O.C.

- El abandono redujo a las comunidades a sobrevivir con sus creencias y en la promiscuidad.

Testimonio 49:

"La gente necesita mucha higiene... sus viviendas son muy pequeñas y en esa pequeña vivienda, pués, están padres, hijos e incluso cuando tienen sus animalitos pequeños... los meten también a dormir con ellos... Generalmente duermen en el suelo, encima de los cueros y se cubren con sus mismos "phullos" (frazadas) que dicen que ellos mismos hilan y tejen; se visten también con lo que fabrican, pues superar toda esta situación necesita trabajo continuo y mucha concienciación... Otras de las cosas, no se ven todavía valorar a la medicina científica, tienen fuertes creencias en los brujos... yatiris y en otras cosas..."

La vida siempre es compleja y definitivamente un misterio y cuando nos topan con problemas de la vida misma nos cuesta hacer una relación causal de los mismos. Así como en grandes ciudades la gente citadina ya no puede estar sin sus sicólogos que tienen la misión, de darles una cura psicoanalítica a sus pacientes, de la misma forma, se diría que en varias ocasiones esa mal llamado yatiri está desempeñando ese papel importante; sin embargo, es cierto que muchas veces su práctica no pasará de ser pura empirismo y hasta abuso de confianza, pero nunca en los casos psicológicos será totalmente inútil. Por ejemplo, la medicina natural es la que está al alcance de toda la gente necesitada; sin que esto quiera decir que se prescinde de la medicina científica, al contrario tiene su sitio importante, pues, sigamos sin desmayos, el secreto siempre estará en saber descubrir al hombre mismo.

- El problema de la mujer y de la familia campesina.

En el mundo desarragado indígena, como producto del maltrato de cientos de años, el ser más castigado es sin duda: la familia, la mujer y el niño.

Testimonio 50: (De un indígena)

"Las mujeres igual que antes siguen trabajando, en la confección de los vestidos de la familia. En la actualidad hacen, tejidos con menos intensidad; pero siguen siempre, ahora más se dedican a la agricultura junto a sus maridos y al cuidado de los animales..."

(De una promotora social de Aramasi)

"El problema de la mujer campesina, en realidad es una cosa que el hombre tiene muy metida en su mente... el hombre es el que sabe el castellano, el hombre es el que hace los negocios y todo... y la mujer casi nada. Es casi como una criada, es una lástima pero es así; siempre tienen que ser los hombres... Hemos intentado de hacer el club de madres que ya funciona desde el año pasado y vamos asistiendo con la enfermera; pero es problema de posición por eso, ellas poco pueden apreciarse y valorarse a sí mismas. Siempre es al cosa que no tienen tiempo, la mujer es la que se hace cargo del pastoreo, el hombre nunca va al pastoreo... es la mujer es la que trabaja más hilando, tejiendo y tiene a los hijos, tiene la casa, tiene la cocina,... y el pretexto es siempre la falta de tiempo".
Tal como vimos en el primer capítulo acerca de la constitución de una comunidad y de la marca, dentro de esa constitución la familia estaba constituida en el constituyente vital, no por pura casualidad sino porque universalmente es el cimiento de todas las sociedades humanas, así en los pueblos andinos, la familia fue objeto de una cuidadosa protección, comunitaria, la que en el individualismo, desgraciadamente ya es cuestión privada y de cada uno en particular.

Testimonio 51: (De una autoridad con espíritu de Malkú)

"Antes mucho se cuidaba la convivencia armónica, por ejemplo había la costumbre de que, cuando peleaban tenían que buscar la reconciliación casi de inmediato, para esto estaban las autoridades y todas las represiones y recomendaciones estaban orientadas siempre a la reconciliación y nunca para hacerlos pelear. La formación en base a la paciencia, ayudaba que la gente tenga moderación y respeto a los demás. Entre las buenas costumbres que todavía se mantiene es la seriedad en el matrimonio, así hasta ahora, en el campo no se conoce todavía muchos divorcios, los que se divorcian son más los del pueblo".

---------

"Una de las cosas que deja mucho que desear, es el trato que dan a sus hijos, el cariño, el afecto que deben tener a sus hijos... porque todo el día están en sus chacos, cabando la tierra que da poco o cuidando sus dos vacas, sus pocos chivos o su yunta en la montaña o sus 20 ovejas que es lo que pueden tener, por eso yo digo que tienen más cariño a sus animales que a sus hijos".

---------

- Las sectas religiosas y el fanatismo.

La entrada de las sectas es otro de los agentes que, lejos de ayudar a la verdadera liberación de las comunidades oprimidas; al parecer están prestando un apoyo definitivo a la consumación del etnocidio llevado a efecto por el Estado actual, porque con sus falsas prédicas de un Cristo puramente teológico convertirán a las comunidades tradicionales (no en su sentido despectivo sino en sentido originario y organizado reciprocamente), en comunidades fantasmales que irán adorando a un Dios también individualista, conforme es la contradicción del sistema actual.

Testimonio 52: (De las comunidades ayareas).

"Las sectas han aparecido con toda clase de nombres... estas, están dividiendo a las comunidades... al verlas así, en mi calidad de dirigente, en una réunion yo les he dicho: ustedes se reciben no más a toda clase de q'aras y, ahora ya son puramente sectas... ustedes van haciendo sus capillas aquí y allá, envejeciéndose para nada hasta desorganizar sus sindicatos porque ahora ya no hay respeto. Después les pregunté a los bautistas, a los catequistas, a los sabatistas, pentecostales, mormones y a los asociacionistas, lo siguiente: ¿En qué parte de la Santa Biblia dice que hay que dividir a las comunidades?, pues nadie pudo darme una respuesta; luego, ellos también me preguntaron: ¿Entonces, cuál de ellas es la verdadera? ahí yo también ya no sabía que responderles porque no lo sé... pero quedamos en que no nos dividiríamos".

T.A.C.

"El padre también trabaja de otra manera, él reprende mucho a los creyentes no católicos, por ejemplo, aquí en el club de madres están filiadas creyentes y no creyentes y, lo chistoso del caso... las que van a la misa empiezan también a atropellar a las que no van a misa; de esa manera esa secta hace también división; después hasta el tateura dijo: "quienes no escuchan la misa no son cristianos sólo son, aquellos que escuchan la misa"; entonces, yo dije: pero él explica la Biblia y como tal porque practica el odio para los no creyentes, por el contrario, él debería de acoger a todos por igual. En esa ocasión recuerdo que nos hemos hecho graves problemas y desde esa vez creo que el padre sabe quién soy..." T.A.C.
- La iglesia católica va colaborando a varias comunidades en la realización de obras civiles.

Testimonio 53:

"El Padre Alejo es una persona que ha dado su vida se preocupa de las comunidades y hace lo que puede... por ejemplo con respecto a la educación, si él encontrara gente que pueda responder, él pondría escuelas parroquiales porque del Estado, mira lo que pasa, si en las ciudades no hay en el campo peor... oye cualquier cosa por la radio, ya se van y abandonan; son los que llegan más tarde al campo y son los que terminan antes... no tienen ninguna responsabilidad... Esa es una de las preocupaciones del padre, yo veo que... están preocupándose... parece que quieren sentirse con su pueblo, con sus comunidades por lo menos en algo... El Padre Guillermo, quiere a toda costa, ellos buscan una religiosa o un religioso o una persona seglar bien comprometida para que se haga cargo de las escuelas porque es inútil decir que se tiene escuela ya que los pocos días que trabajan son más los días perdidos y no responden porque no tienen ninguna responsabilidad de educar*.

----------

- La construcción del camino que vincule con la capital de la provincia sigue quedando en promesa.

Testimonio 54:

"El río que tenemos en época de lluvias es muy caudaloso y peligroso, pasan por acá uniéndose varios ríos que bajan desde las alturas; en época de lluvias Tacuari permanece siendo una isla durante seis meses, durante todo este tiempo no lleva carros ni la enfermera, no funciona la escuela. Para ir a la ciudad tenemos que ir a pie por las sendas y por las laderas... hasta salir a Parotani. Con este río hemos perdido tierras productivas, por ejemplo: Yuraj Winto, Qala Winto, Amaru, Tai, Sivenqa, Canteria, Tomata, Oochimarka, Oochimarka Abajo, Ch'apini, Ch'aqeri y Chirivani*

----------

- Las comunidades por sus obras van conociendo a los políticos.

Testimonio 55:

"Políticamente todas mis comunidades, reconociendo que Dn. Víctor Paz Estensauri le habría dado tierra y libertad; en las pasadas elecciones la gente volvió a dar sus votos; pero, ahora nosotros dado cuenta que no había sido así; por el contrario, ya sabemos que en nada está a favor del campesino... recién el campesino se está haciendo pésar harto. ¿Para qué para este viejo hemos votado para que ahora nos estén piscoteando. Todos vemos que seguimos utilizados de escalera de ellos..."

----------

B. ASISTENCIA ESTATAL?

1. El enemigo principal de los campesinos.

Si hasta aquí hemos sostenidos y los mismos campesinos han identificado, en base a su propia cultura, de ser el Estado su enemigo principal de su proceso y perduración y conforme con la situación actual de la Provincia que es pobreza, de miseria y de desorganización, el Estado lógicamente está culminando con su papel de etnocida porque sólo se dedica a la administración de los intereses de su clase q'ara y como cultores del individualismo.

Al fango en que nos han conducido, todos los bolivianos estamos viviendo esa consecuencia, el signo de ese gran desgobierno eterno, en la actualidad es el 25% de la población económicamente inactiva se muere de hambre; porque no encuentra un puesto de trabajo, en su calidad de relocalizados por el Gobierno del Pacto por la Democracia del MNR y ADN.
Las consecuencias son más dramáticas para los desplazados al abandono absoluto, los indígenas de Bolivia y en particular los indígenas de la Provincia Tapacari; allí sobre los escombros de toda su organización sindical los del MN y ADN y partidos ciegos de la izquierda, siguen por igual en el festín de buitres, cuando la situación dramática sigue agudizándose. A continuación vamos de la forma más sintética la respuesta del Estado a la situación actual de la Provincia.

- Apoyo del estado que signifique avance y desarrollo.

Respuesta: Ninguna, sólo han recibido promesas y palabras. Lo que tienen a la mano y en la mente refrescada son sus fracasos y sus frustraciones.

- Para el proyecto de la construcción del camino de Parotani hasta la capital de la provincia.

Respuesta: Promesas, hasta el actual Prefecto se comprometió y no cumplió. El camino construido por él de Cipe Cipe hasta Chamagoma sólo consiguió que, muchas comunidades en vez de venir a la Capital de la Provincia se verán obligadas a ir hacia ese camino. Por tanto, poquísima gente ya llegará a la Capital de la Provincia.

- Ante la miseria y la pobreza de la provincia más deprimida del Departamento.

Respuesta: Absoluto silencio; por el contrario, en lo Nacional procuraron destinar más el 60 % del Presupuesto Nacional para su aparato de represión para el pueblo boliviano.

- Ante el minifundio y el hacinamiento de la población campesina.

Respuesta: Con bombo y platillo, los binomios Banzer y Paz Estenssoro aterrorizan a las nacionalidades todas con la amenaza de que se traerían a 5.000 chinos por año.

- Ante la enormidad de tierras que se han perdido en toda la quebrada del río Tapacari, ante las voces implorantes de decenas de comunidades dispuestas a realizar cualquier esfuerzo comunitario.

Respuesta: La realidad es, convertirlos en peregrinos arrodiados en las puertas de la Prefectura, CORDECO y otras instituciones, que algunas veces les mandan volquetas y unas cuantas bolsas de cemento, cuando la plata del país es gastada en todos los mezquindades de la casta gobernante.

- Ante la salud quebrantada de la familia campesina de la provincia Tapacari, con un total de 22.237 habitantes.

Respuesta: Se asigna un ítem para el médico provincial, con sueldo como para que ningún profesional se interese, más des puestos sanitarios con sede en Ramadas y Jatón Ciénega sin ninguna implementación. Lo poco que además se ha hecho, es gracias a la colaboración de la Iglesia Católica.

Ante la Desertificación asombrosa de la zona.

Respuesta: Le convino al Estado, que la realizada y la verdadera situación no era nunca informada a la opinión pública, para que así de ese modo seguir vigentes de nacionalistas de palabra.
- Ante el mal manejo de tierras por parte de casi todas las comunidades.

Respuesta: Prefirieron no mandar ni a sus extensionistas ni a sus agentes del desarrollo de comunidades para que por lo menos pasen.

- Ante la disminución y extinción de la ganadería de las comunidades a falta del forraje.

Respuesta: Se espeñan en hablar del "agro-poder", que en otras palabras quiere decir: "apoyo oficial a la nueva roca latifundista del oriente boliviano" y otras cosas en su dimensión desagógica.

- Ante el vacío de la mecanización agropecuaria.

Respuesta: Lo convierten en una magnífica oportunidad para levantar las banderas de indignos y falsos salvadores, incluso ante la solidaridad internacional, hasta conseguir engañar aún más al país en préstamos onerosos o en negociados de ladrones, tal como lo hizo Luis García Meza con la compra de los tractores de la Argentina y para el ejemplo de lo que valen los nacionalistas, uno de los tractores, todo desmantelado está botado en la comunidad de Aparumiri y por todo eso desfachatez el pueblo boliviano tiene que pagar con su hambre.

- Ante el espeectro de educación rural extendida por cientos en todo el ámbito de la provincia.

Respuesta: Lograron que sea la expresión de la ideología de la sobreposición. Hoy su labor es una pérdida más en la identidades culturales, ya que los profesores se han constituido en una especie de "pequeños patroncillos del tiempo de la roca", por cierto con pocas excepciones honrosas, de aquellos a los que los campesinos les piden que no se alejen de ellos.

- Ante el analfabetismo que en los últimos años tiende a generalizarse.

Respuesta: Para el Estado, creo que es mejor que ya nadie hable de este tema porque definitivamente no debe hacerlo.

Testimonio 1:

"Aquí existe un vacío completo de asistencia por parte del Estado, por ejemplo: El Banco Agrícola de Bolivia, del que tanto hablan que está cooperando al campesinado; pero es una mentira. El Banco Agrícola a los campesinos los bota; aquí a la Provincia Tapacari no ha llegado ni un centavo...aquí no los conocemos... de allí sólo sacan los millonarios. Eso es el Gobierno".

---

C. ASISTENCIA NO GUBERNAMENTAL: AGROBIOLOGÍA UNIVERSIDAD COCHABAMBA, AGRUCO.

1. Identidad otorgada.

Esta institución denominada Agrobiología Universidad Cochabamba, constituida bajo convenio y dependiente del Proyecto COTESU, Cooperación Técnica Suiza cumplirá con esta gestión dos años de asistencia técnico-agropecuario a la Provincia Tapacari.

Su identidad institucional para la Provincia Tapacari, en versión de la Dirección de la Institución es como sigue:

20. Tienen actualmente tres extensionistas dedicados al servicio técnico agropecuario de la Provincia.

30. Al presente tienen una cobertura de 20 a 30 comunidades campesinas. El total de las comunidades de la provincia pasa de 140.

40. Por las evaluaciones realizadas manifiestan, con respecto al esfuerzo que la oficina ya ha realizado hasta el presente, satisfacción en la ejecución de los proyectos y por la aceptación de su asistencia en la mayoría de las comunidades.

50. Manifiestan haber ganado la confianza de las comunidades por el trabajo desarrollado, en forma responsable por parte de los señores profesionales y por haber recogido los deseos de las comunidades por tender hacia el mayor fortalecimiento en la acción organizada.

60. En la actualidad, cuentan con una vivienda para los técnicos en Chulpak'asa y otra en la comunidad de Tres Cruces y una que no llegó a concretarse en la comunidad de Japo K'asa.

70. AGRUCO no desea ser una institución de todo un poco, sino específicamente se dedicará a la asistencia técnica agropecuaria.

80. Sus objetivos para la provincia Tapacará son: 1) Difundir el manejo racional de los recursos naturales, 2) Difundir el manejo y mejoramiento de los abonos orgánicos, 3) Elevar el bajo nivel de la producción agropecuaria.

90. Su metodología de acción: 1) No buscar impactos de asistencia, 2) No tender a una cobertura amplia, 3) Mejorar la tecnología apropiada yendo desde abajo hacia arriba, 4) Establecer relaciones a nivel del sindicato, luego a nivel de comités de productores de papa y a nivel individual.

Seguidamente pasaremos a ver todo lo que pasa en la realidad y en las mismas opiniones de las comunidades.

2. AGRUCO TUVO ACEPTACIÓN INMEDIATA DONDE EL PROYECTO DE LA SIEMBRA DE PAPA ALCANZÓ ÉXITO.

Testimonios 56: (De Japo K'asa)

"Ahora con AGRUCO hemos hecho producir unas cuantas personas; en la cosecha vimos la diferencia, los que sembramos con AGRUCO tuvimos buena cosecha y los que siguieron sembrando solo recibieron una cosecha para menuda... nosotros habíamos estado fallando en la preparación de la tierra, de esa manera en vano no más habíamos estado perdiendo el tiempo".

T.A.C.

(De Armasí Grande).

"AGRUCO, aquí trabajan cerca de dos años, nosotros solicitamos para que lleguen por intermedio del Padre Alejo. La primera vez, llegó el Ing. Jorge Villarreal aunque cuando llego, varios no creían, pero la mayor mayoría nos mostraron como si fuésemos interesados. ¡Por suerte! no fue como otras instituciones que se ofrecen a colaborar y después arreglan con perderse, por eso AGRUCO trabajó bien con nosotros... más después hemos organizado el comité de los productores de papa y con eso funciona mejor el proyecto".

(De Armasí Chico)

"... la esperanza que tengo es... eso que se empezó con los de AGRUCO, hasta el año pasado solamente se cultivaba una vez al año la papa... este año ellos han probado y han demostrado que se puede tener dos cosechas al año y los campesinos llegaron a comprobar que sus tierras de dos cosechas al año... y con toda seguridad ha aumentado el número de campesinos que quieren
trabajar con los de AGRUCO. Otra de las cosas que se ha incentivado es el cultivo de las verduras, antes nunca ellos tenían interés por cultivarlas, pero con la ayuda de los de AGRUCO, ha empezado y ahora quieren más. Entonces se les ha dado la esperanza de cosechar más de los que acostumbraban.

(De Chullpa Q'asa)

"... al principio fuimos pocos los que voluntariamente aceptamos para trabajar con los de AGRUCO, pero al ver el resultado ahora todos están de acuerdo porque la gente ya se ha convencido."

T. O. C.

(De Qorq'ava)

"El sistema de trabajo en compañía a nosotros nos parece bien, no tenemos ningún problema como ellos traen: semillas, abono y medicamentos...".

Esta opinión con respecto al sistema es generalizada en todas las comunidades, en donde AGRUCO trabaja con éxito, por esa razón no volveremos a presentar el parecer de las comunidades de Tres Cruces, Rodeo, Winkuntaya y otras.

Testimonio 57: (De Tres Cruces y nos enseñan como la asistencia responsable es el método más eficaz)

"Primero llegó aquí el Ing. Jaime García, en ese tiempo estaban enfermas nuestras vacas. Dn. Juan trajo a él de Aramasi. Esa vez el Ing. llegó, vió y después fueron a Cochabamba y regresaron con los de SENARB para vacunar a nuestras vacas, desde entonces hemos empezado a trabajar... esa vez hemos empezado con tres personas y ahora ya somos 12...."

T. O. C.

Con seguridad el interés central de los campesinos es la parte económica por sobre cualquier cosa; para ellos, perder una vaca puede que haya significado poner en peligro la sobrevivencia de su familia. De ahí que, con un buen servicio como lo que hizo el Ing. siempre se ganará la confianza de la gente, eran tres pero tres convencidos en la responsabilidad del profesional.

En otras palabras, sus poquísimos animales es su única garantía para que puedan enfrentar la vida que es dura para ellos, por ejemplo, en Aramasi pasó una anécdota interesante que ayuda a entender la conducta de ellos que a menudo no podemos comprender:

Testimonio 58: (De Aramasi)

"Una vez, un chanclo había mordido a una cría de la oveja y, se le ocurrió a la dueña, de llevarla inmediatamente a la clínica para que le suturen. El pedido fue aceptado y al terminar solamente le dijimos que, cuando su hermanito se enferme, igual le lleve a la clínica, se rió... no se si la chica se dio cuenta, pero quisimos decirle que tienen más corriente a sus animalitos que a sus propios hermanos o hijos... aman más a sus animales, a su tierra o a sus cosas que a ellos mismos...".

Aquí podemos aprovechar para decir que la palabra "Pachamama a la que tradicionalmente veneraban, era porque tenía el significado de: PACHAMAMA = ECONOMIA y la economía para los pueblos andinos era una de las preocupaciones primerizas porque sabían: "donde no hay economía no hay vida y la vida sin economía era aproximadamente a la muerte".
3. LA DESCONFIANZA Y LA NEGATIVIDAD DE LAS COMUNIDADES, ES MAS QUE TODO EL BLOQUEO PSICOLÓGICO PROVOCADO.

Ya esotérica que no se encuentran comunidades que no tengan interés; entonces, cómo explicarnos el hecho de habernos topado con comunidades completamente cerradas y muy poco interesadas? Aquí conviene ir con cuidado y no lanzarnos a las ligerezas o a las apreciaciones apresuradas, nosotros hemos visto que no son todavía comunidades completamente negativas sino más que todo bloqueadas, con todas las mentiras y engaños ejercidas casi habitualmente. He ahí la gran fuente de la desconfianza y de la negatividad de las comunidades.

Así en nuestro tiempo mienten: los sub-prefectos, los corregidores, los dirigentes sindicales, los profesores, las autoridades departamentales y nacionales, lo mismo hacen los profesionales que se acercan a las comunidades y no cumplen con su responsabilidad, como el metrópoli político y seguido de las sectas religiosas. Esta calamidad ético-moral conforme a su espíritu cultural, es intolerable. Ahora veamoslo en las propias palabras de las comunidades.

Testimonio 59: (De Oraq'awa)

"... primero ha venido el Ing. García y después ha venido el Ing. Villarreal... nosotros aquí no trabajamos toda la comunidad porque algunos no entienden, están confundidos porque estamos metidos con los políticos y estos con los que ven guiando por otro lado... nos traen divisiones, además en cada comunidad siempre hay cujas negras...".

(De Ch'alla Abajo)

"El Padre Álejo nos hizo conocer al Ing. Gustavo Saravia, luego hemos comunicado a toda la comunidad; pero, los hermanos separados se quedaron en silencio, luego por varias veces volvimos a repetir la invitación y nada... de esa manera ahora los voluntarios todos somos catequistas, alcanzamos a 30 pero la comunidad es más de 120... ellos no quieren porque los pastores les han dicho que, sólo es obligación importante trabajar espiritualmente y no deben preocuparse de lo material y otros no dijeron que era politiqueria...

T.A.C.

(De Chullpa Q'asa).

"... otros no estaban porque creyeron que quizás eran politiqueros y como vinieron también con gringos, entonces pensaron que quizás querrían hacerse dueños de nuestras tierras".

T.G.C.

(De Lapi'ani).

"Aquí, AGRUCO no ha llegado, sabemos que con nuestros vecinos trabajan... sabemos que están haciendo producir bien la papa con el Ing. Jaime García; pero nosotros no estamos unidos, además la gente viene hablando toda clase de embustes: unos dicen que se lo van a agarrar la tierra, otros dicen que no da resultado por eso no nos hemos movilizado... y como no hay nadie que nos hagan comprender, entonces seguimos confundidos".

T.B.C.

4. LA FalTA DE RESPONSABILIDAD Y EL FRACASO.

Las incondutas tanto de los dirigentes, de los mismos comunarios y del profesional ingeniero siempre desembocaron en el fracaso de los proyectos, fruto de la falta de responsabilidad.
A continuación venmos lo que pasó en Japo Q’asa, Acharumiri, Jatun Ciénega y Lambramaní.

Testimonio 60: (De Japo Q’asa).

"... la gente estaba ya por comprometerse con AGRUCO; pero este compañero... fue la causa para que todo fracase, él por aparecer como el importante, en una ocasión dijo: ustedes a mi no me aceptaron, ahora AGRUCO ha venido y por nosotros: ahora vamos a trabajar, además yo he estudiado muchas materias y por eso he estado también de misionero catequista y ustedes no me escucharon; ahora voy a andar con los de AGRUCO y cuidado que no me escuchen también..." Con eso derrumbé todo. Al escuchar los demás dijeron: "con este... no vamos a entretenernos y como estamos viendo ya nos están hechando en la cara... sólo por hacernos el grande entre nosotros*. Rasta esa su falsa vanidad los desapách a todos, si no hubiera hablado nada, toda la comunidad hubiese estado bien unido con los de AGRUCO*

T.A.C.

"... después teníamos que hacer el local de AGRUCO, ese acuerdo hemos tomado en asamblea sólo que no estaba en acta; para eso teníamos que hacer cada uno 25 adobes, unos cuantos ya había cumplido y cuando tenía que entrar a trabajar todos, el dirigente con este... se hicieron enojar hasta el resentimiento; él se encaprichó y lo mismo hizo el dirigente y no pudimos reconciliarnos... Cuando pasó esa pelea ya no tenía nadie que organice y haga trabajar a los comunitarios... varios de nosotros hemos tratado de animarlo al dirigente para que no hiciera caso a otro y el entusiasmo de la gente no se apague... cuando insistimos nos dijeron: "él me había dicho que se entendería conmigo porque yo no he estado agradecido a él, por eso yo me he resentido nos dijeron..."*

T.A.C.

"... nosotros le hemos dicho que no se resintiera y que siquíarnos con los de AGRUCO, sabiendo que ellos se vinieron solos. Nos organizarremos y trataremos de aprender algo de ellos, pues, ¿acaso están viviendo como los politiqueros? Seguro que a esos falsos al instante ustedes los recibirían; pero a los que de verdad nos quieren ayudar ya están rechazando... Así hasta le reñimos; a todo eso él no se negó, lo malo es que, con decímos, nos han conformado y ha hecho pasar todo y el tiempo. La gran dificultad como puede ver sólo fue una persona y hay otros que también lo secundan... yo no sé que es lo que se puede hacer".

T.A.C.

5. LAS COMUNIDADES QUE NO ALCANZARON EL ÉXITO RECLAMAN QUE NO SE FALTE A LOS COMPROMISOS.

Testimonio 61: (De Lambramaní).

"Aquí llegó el Ing. Jaime García... él llegó diciendo que podíamos sembrar papa... de esa manera nosotros hemos hecho, conforme nuestro compromiso, el barbecho... después él regresó trayendo semillas y abono, luego juntos sembramos y cuando terminamos quedamos en que él traería fungicidas, pero se perdió y no volvió hasta el tiempo de la cosecha... vino también el otro joven, e se no ha traído nada. Al principio vinieron entre nueve, estaba el gringo y los demás eran jóvenes, en esa ocasión hicimos conocer nuestros chacos y nuestro sistema de riego que tenemos, al ver nos dijo que le gustaba el lugar y después nos dijeron qué podría colaborarnos a construir el estanque..."

T.O.C.

"... no dio resultado la siembra de papa porque no dio mejor que el de nosotros, ha producido menudos no más y los que sembraron sólo hicieron producir mejor. La causa fue que él no vino, se ha olvidado... por eso los socios se quedaron inconformes no están de acuerdo, por eso ahora hemos resuelto que el trabajo con los de AGRUCO sea voluntario y los que ya no quieran, que ya no se comprometan más*

T.O.C.
... con respecto a AGRUCO, debo decirte que el Ing. Carlos Cifuentes me comprometió traerme 450 kg de semilla, a otro 300 Kg y al último 150 Kg sobre ese acuerdo que no se cumplió tres veces hemos ido a buscarle y cada vez nos comprometió venir trayendo las semillas. De nuestra parte hemos esperado con la yunta y con la tierra preparada, ellos no vinieron ante tales incumplimientos nosotros no podemos seguir haciendo compromisos... como ingenieros, tienen que saber que no pueden hacerse la burla de nosotros...

T.O.C.

(De Jatun Ciéneque que se quedó como observador de AGRUCO y de FORESTAL).

"Nosotros sabemos con cuáles comunidades están trabajando AGRUCO, también sabemos que los resultados no son tan buenos... En aquí hubo un acuerdo para no recibir a los técnicos de cualquier institución, sino seguir trabajando solos... En reunión hemos analizado también el trabajo que están realizando los de FORESTAL y hemos visto que, todo lo que ellos sembraron no está dando tal como se esperaba y todo lo que nosotros hemos plantado los arbóles, están dando y están mejor que las de ellos..."

T.O.C.

6. LO QUE NO DESEAN LAS COMUNIDADES Y EL PELIGRO.

La primera cosa que aquí hay que aclarar es el hecho inudable que, AGRUCO ya no es de la conducta clásica de los antiguos agrónomos, aquel profesional hecho un simple visitador a las comunidades y que falsamente creían que con su sola presencia ya había solucionado el problema agropecuario o su único afán desde algún escritorio, era procurarse una carrera ministerial.

Las veces que hemos pesado sobre el papel que viene cumpliendo AGRUCO en la provincia Tapacari, mucho nos hicieron reflexionar la frase que el Sr. Subprefecto de la Provincia nos dijo: "parece que ya no son los simples recetarios". Y por cierto, la misma vida nos enseña: cuanto cuenta el desprendimiento de un estatuto profesional, de un hábito de trabajo al propio estilo boliviano que ya de larga tradición individualista. Por tanto, hoy ya podemos tener esperanzas en el nuevo profesional y decir esto, es a la vez decir, ya volverá a renacer, desde los escombros una nueva esperanza para las comunidades indígenas y así dejen de ser los eternos sometidos al abandono.

Sin embargo, en esta misma dirección salta a la vista, aquel peligro que siempre persiguió a las comunidades indígenas: "la frustración", el temor al nuevo fracaso y el desengaño porque creemos también de no estar hablando de un asistencialismo, sino de una verdadera tarea, de aquella que en definitiva tiene que ser la que empiece a reconstruir con un verdadero significado de preparación y formación. Por tanto, esta clase de acción siempre requerirá tiempo y continuidad.

En este momento ninguna comunidad desea que AGRUCO sea de unos cuantos años, para después desaparecer igual que los políticos de nuestro medio, que saben "persuadir", saben "prometer" y con mucha facilidad saben hacer "compromisos" y luego cuál nubes fugaces se dejen llevar por los vientos de la Puna; dejando las tierras áridas y yerbas sin alito de vida. Este es uno de sus principales temores. Debemos tenerlo bien en cuenta.

Testimonio 62: (De un quechua).

"Las comunidades marchan bien, pero no queremos que vengan con ofrecimientos, así vienen varios; pero nosotros queremos que vengan a trabajar con AGRUCO y deben continuar, conocer el terreno, a seguir con nosotros hasta ver cómo podemos producir mejor... ahora por ejemplo ya tenemos una hacienda, aunque ya charlamos al Ing. Villarroel y esperamos que salga bien..."
(De un aymara)

"... por eso te estoy diciendo como dirigente de esta comunidad, charlamos como hermanos... pero cuidado que se estén andando engañándonos... y

Te repito, no quisiéramos saber más después, que ustedes también nos

engañaron"

T.Q.C.

Además esta suspicacia está relacionada al hecho de que ninguna de las

instituciones que fueron creadas por el Estado con misión de que trabajen con

los indígenas han sabido asumir con responsabilidad y con honestidad la tarea

encomendada hasta el presente, en una bierta contraposición al espíritu

tradicional de la perseverancia y la continuidad de las nacionalidades ayamaras

y quéchuas que, a su vez parecen reclamar una acción en correspondencia a los

objetivos que se plantearon los de AGRUCO: "difundir el manejo racional de

los recursos naturales y su conservación", con seguridad su cumplimiento

requiere mínimo 15 años.

Un segundo peligro, es el hecho referido al sistema de trabajo, este

no es malo, por el contrario, es algo que se asemeja a su forma de tener

objetivos comunes y saber buscar soluciones en acción recíproca. Esta

aseveración la confirmamos con el proceso de haberse ganado la confianza de

los indígenas, en menos de dos años: de 1 a 7, de 3 a 12, de 7 a 15, de unos

cuantos, ahora todos se han convencido, tal como ellos mismos expresan.

El peligro está como en el primer caso, la amenaza de que algo se

empiece y después todo quede en difusos hechos porque todavía no se ha

empeñado con la formación sino a incentivar la producción de la papa. Por

luego, si no se profundiza en el proceso de la transferencia hasta que sea un

sistema autónomo, el esfuerzo llegaría a convertirse en el ejercicio de un

asistencialismo de los que saben extender la limosna y no dar solución a los

problemas.

Testimonio 63: (De Winkurtaya).

"El sistema nos conviene porque trae semilla y abono, aquí casi toda

la comunidad quiere sembrar ahora porque la gente ya no tiene dinero para

comprar semilla y abono".

---------

(De Anchuria, comunidad a la que se entraña en el futuro).

"El sistema nos parece bien, si ellos dan la semilla, el abono y los

medicamentos vemos que no hay ningún problema en esa forma de trabajo...

T.Q.C.

En consecuencia, pensamos que vendrá una segunda etapa, después de

haberse constituido AGRUCO en el centro articulador del dinamismo ya

desenrollado, cosa que la acción en el proyecto de la siembra de papa, ya

correspondía al principal objetivo de la difusión de sistemas autónomos y

permanentes de la producción.

7. SUGERENCIA DE LAS COMUNIDADES Y EL POSIBLE METODO ALTERNATIVO PARA

AGRUCO.

La primera cosa que casi en todas las comunidades nos advirtieron y

que hace mucha falta en verdad es "la reflexión crítica acerca de la realidad

regional y nacional", la ampliación de mayores horizontes en la toma de

decisiones, en la toma de responsabilidades, en cuanto a la madurez humana,

organizativa, conservación de suelos, etc.

Testimonio 64: (De una comunidad que tiene deseos que AGRUCO llegue a su

comunidad)

"... si viene AGRUCO sería bien que nos den: primero, la
orientación... así, primero que nos hagan comprender y nos expliquen todo acerca de su trabajo, nosotros queremos conocer el "vajr a vano" y también su sistema".

T.Q.C.

Luego, las comunidades ven que está bien su asistencia, pero manifiestan que lo ideal sería que los técnicos hagan inserción a sus comunidades, después de que ya ha pasado la primera etapa de la desconfianza.

Testimonio 63:

"... ellos nos dijeron que no venían a vivir en la comunidad sino sólo a realizar demostraciones y a saber qué cosas se puede producir en estas tierras... así nos dijeron que no venían a vivir más a hacerse dueño de nuestras tierras, sino a trabajar con nosotros en compañía, esa forma hemos visto que es buena, pero es importante que ahora sigan porque la gente poco a poco se va a dar cuenta. Sería mucho mejor si el técnico ahora viene a vivir igual que nosotros, así ya podemos seguir observando desde que se empieza hasta que se cosecha, los campesinos eso han pedido, que estén permanentes en las comunidades, así incluso podríamos almorzar a las reuniones, lo malo está en que ahora ellos no trabajan los días sábados ni los días domingos y la asamblea en las comunidades siempre se llevan en esos días".

T.Q.C.

(De Tapacarí).

"Aquí en la Capital hay toda la predisposición para recibir a los de AGRUCO, tal vez nosotros podíamos entregarles los terrenos de la Alcaldía... Pienso que queriendo hacer un trabajo directo con los campesinos, quizá sigan tropezando con la desconfianza de los campesinos; por eso veo que los ingenieros pueden empezar en los terrenos de la Alcaldía y eso ya se puede hablar. Actualmente estos terrenos se da en contrato anticrético de 4 a 5 años... Así con AGRUCO haríamos una cosa que directamente se meten a demostrar en la práctica sobre todo lo que pueden hacer y, con eso la misma gente puede darse ideas y así pase que más fácilmente se pueden extender las mejoras alcanzadas... Lo que deseo es, se vengan a vivir aquí con los campesinos. Eso tiene que ser porque vienen un rato a charlar con nosotros, luego nos dicen que volverán para despedirse y no vuelven... A partir de eso se puede ver la forma, qué es lo que se puede hacer, incluso el trabajo de todo el año porque si AGRUCO se fuese directamente a las comunidades, los campesinos no les creeran, por el contrario, desconfiaron y no dijeron que ustedes vienen para engañarles y, si sólo van a charlarles y a dar dirección de palabras no más, no les dirán nada; entonces, vea más, hacerse conocer y demostrárselas directamente. Si llegasen de esa manera, pienso que los campesinos serán los primeros interesados. Esto es lo que hace falta para imprimir una buena dirección.

Otra de las personas que nos pueden ayudar en nuestra reflexión, son las palabras de la Madre Lourdes Nath que vive en Aramasi.

Testimonio 66:

"Al ver la miseria me interrogué... luego, interpelándome decidi vivir acá, junto a los campesinos. Ahora viví realmente con la gente abandonada, son abandonadas en todo el sentido de la palabra: salud, educación, religiosa, etc. es decir, que falta todo, todo está muy bajo, cero digamos, todo."

D. EL SIGNIFICADO DEL ESTADO BOLIVIANO DEL GARA DOMINANTE.

1. Significado en sus tres dimensiones.

Al Estado actual de la burguesía o de la nueva rosa, podemos identificarlo con respecto a la situación indígena de la Provincia Tapacarí y de las Mayores Nacionales desde tres dimensiones.

Para el indígena atendido en su ser cultural es un Estado etnocida,
tal como ya vivimos; al presente la propia cultura está convertida en escombros y sobre los escombros humanos andinos está reinando el poder irracional de nuestros tiempos. A cambio de ese poder de imposición y violencia de los sin Patrias, han destruido la propia originalidad de la reciprocidad; la propia peculiaridad de la fraternidad y la propia autenticidad de la concertabilidad hasta lograr sepultar el propio sistema campesino tradicional y con ello automáticamente obstruyeron los principios de renovabilidad, procesualidad y perdurabilidad.

Para la casta absurda y dominante, el Estado o su Estado es aquel legado imperialista y en consecuencia no puede ser otro que el Estado suicida; esta es su desgracia y su miserable honra, el haber metamorfoseado su propia identidad de bolivianidad por una identidad de fantoches. De esa manera su vacío de identidad fue aprovechado por los EE.UU. y otras potencias y la llenaron con su propia identidad individualista y la convirtieron en su instrumento propiciador de la sistemática degradación de los pueblos libres imponiéndoles un falso desarrollismo y un paternalismo enfermizo.

En la dimensión Nacional por el predominio de esa casta servil lacaya, estos no procuraron un Estado nihilista en su significación de la destrucción radical. Las lamentaciones o las lágrimas de verdaderos cocodrilos, son ya la burla de todos los días para el pueblo boliviano, cuando en realidad, los únicos culpables de la situación en la que nos debatimos fueron aquellos. Los hijos de la antipatria y de la traición, tanto de la derecha insensible como de la izquierda infantil y perversa.

Testimonios 67:

"Estamos debilitados, estamos sufriendo una lástima. ¡Haber cómo estas tierras pueden producir!... y así el q'ara ha ordenado que paguemos la Reforma Tributaria, aquí no producimos ni para comprarnos un par de abarcas... Pero, estos perros en tiempo de elecciones no más vienen ha hablarnos y a engañarnos hasta subir el poder... el problema está en que todavía no entendemos como trabajan estos... quisiéramos tener una comprensión cabal... Haber, hasta la escuela nos están quitando, pero ¿Cuál es la razón?..."  
T. A. C.

"En la dirección sindical los del MNR y ADN y los de la Federación Unica, nos van diciendo, que la suya es buena y la otra no y lo mismo nos vienen los de la Unica... Con los abusos de ellos nadie está de acuerdo en aquí ni un hombre ni una mujer..."  
T. A. C.

"Nosotros somos los olvidados, los que no existimos para el gobierno. Ellos se viven entre ellos no más; pero siempre nos han menoscapiado a los indios, ellos siempre nos han odiado..."  
T. Q. C.

"Nosotros no queremos que el gobierno se lo trague todo, sería bien que nos hagan partícipes aunque sea en lo poquísimo... entre q'aras no más se arreglean bien, a nosotros jamás nos han colaborado... cuando vamos a la ciudad nos persiguen como a perras, nos piden carnet, nos atropellan preguntándonos si somos cocaineros o no, sólo por sacarnos dinero, hasta en esas cosas nos hacen mucho daño..."  
T. A. C.

"El Gobierno qué nos van a ayudar... esos más bien nos están empobreciendo hasta que desaparezcamos..."  
T. Q. C.
CAPITULO IV
EL JUEGO DE PODERES Y EL PROCESO SINDICAL PROVINCIAL

Para tratar este capítulo encuadremos nuestras reflexiones, en el siguiente orden de cuatro acápite, referentes al juego de poderes que a nivel sindical provincial de Tapacari emergen, los mismos son: el juego de poder predominante o el poder político del Estado Q'ara; el juego del poder manifiesto de las sectas religiosas; el juego de poder del espíritu tradicional latente y pisoteado y el juego de poder sindical assimilado como instrumento de liberación del pueguaje y actualmente instrumentado al servicio del poder Q'ara.

1. EL JUEGO DE PODER POLITICO PREDOMINANTE DEL Q'ARA.

A nivel Nacional el poder político, económico e ideológico siempre fue asaltado y detentado por el poder de la nueva roca dependiente, en consecuencia el mantener el privilegio de aquel dualismo socio-cultural, hecho práctico habitsual desde el tiempo de la conquista fue el imponer su propio sistema clasista y racista.

Dentro de esta práctica política de casta parasitaria de Bolivia, está enmarcado su posición y su papel de etnocida. Esta práctica frente a las organizaciones campesinas tuvo el objetivo de destruirla completamente y por eso nunca estuvo ausente.

Conforme iba pasando el tiempo lograron instrumentar métodos muy sofisticados, en este sentido el máximo exponente fue para los campesinos de la Provincia el "Q'ara Banzer" por haber optado el método de la imposición de coordinadores que pertenecían a las mismas comunidades campesinas, en vez de dirigentes sindicales elegidos por las bases.

Y es más, el individuo elegido fue aquel que tenía las cualidades de arbitrario, esto, con el objeto de que, en las bases su presencia produzca repugnancia por su falta de dignidad personal y por su proceso metamorfoseado de auténtico nacionalista de las nacionalidades a un nacionalista de la antipatria de Banzer.

Este método cobró efectos inmediatos y a ello se debe la identificación de los campesinos de ser "Banzer el primer enemigo de la comunidad". En verdad, los efectos fueron mortales no sólo en su presidencia sino también en la tradición practicada por la UDP, porque esos efectos incidieron directamente en el sentimiento de la puebla autonomía malograda; por la sencilla razón, de que los coordinadores impuestos se sentían tradicional de la potestad comunitaria y la autenticidad de la concertabilidad.

Así como se logró definitivamente arrinconar el movimiento sindical campesino que en 1952 tuvo, el significado de ser el instrumento de liberación liderizado por Dn. Marcelino Vargas.

Para Banzer fue fácil el utilizar a los campesinos líderes ya politizados y corrompidos por Barrientos y como ya estaban adormecidos, por el poder individual, cayeron fácilmente siendo víctimas de sus propias torpezas hasta permitir que sean convertidos en títeres del Q'ara Banzer* y de todos los subsiguientes gobiernos de turno.

De ese modo cayeron también los hermanos Maire de la provincia Tapacari, que en realidad no tienen poder político ni poder económico espectable ni el poder familiar siendo como son oriundos de la comunidad de Waik'ampaya; por eso su poder minúsculo es rechazado por todas las comunidades al ser ellos y otros utilizados por la politiquería partidista y esta la razón porque hasta ahora son dependiente siervos: uno del Prefecto el Cnl. Germán Lema Araoz y el otro de la ADN de Banzer y así las otras siguen
postrados ante sus patrones que los eligieron. He ahí el poder político predominante del q’ara.

En cuanto a la intención de los utilizados, se puede sostener que inductablemente buscaron, en su calidad de corrompidos, los mayores beneficios personales y por ese mismo hecho fueron indignos para sus bases. Pero la intencionalidad de los "gobiernos q’ara" aparecen siendo, los más graves; el campesino utilizado es el arma fatal para derrumbar definitivamente a las Mayorías Nacionales, con ellos procuraron la animadversión interna y destruyeron todo intento de la unidad campesina porque de esa manera hicieron descender hasta la apatía a sus bases para que nunca vuelvan a organizarse efectivamente.

2. EL JUEGO DE PODER MANIFIESTO DE LAS SECTAS RELIGIOSAS.

Las sectas cuando llegan a las comunidades de inmediato constituyen su estructura agresora. A la cabeza de estas está el pastor o el cura que es siempre una persona extraña a la comunidad; luego, está el responsable de la comunidad cristiana o el catequista y finalmente la base constituida por sus convertidos. De estas lágrimas sociales de 5 a 6 sectas está todavía a salvo las comunidades quichua de la Provincia Tapacari, con sólo la religión católica la mayoría.

Así constituidas se van formando grupos cerrados y una vez logrado su constitución, los fanatizan hasta que sean recelosos guardianes de las falsedades más infames, tal como son sus predicadores: "Dios no quiere hijos que se preocupen de la materia" o "los cristianos no debemos meternos con el mundo sino que debemos preocuparnos de la vida espiritual, para salvar nuestras almas". Estas frases implican que los convertidos deben subordinarse, primero a los dictados de sus pastores antes que a los suyos propios. Deben abandonar sus costumbres tradicionales porque los hombres debemos servir sólo a Dios; al dios fabricado por cada secta.

Con esta clase de predicación criminal, las sectas realmente destruyen a las comunidades, cuando saben de sobra que todos las comunidades de hoy, están con los estómagos vacíos, sus familias están rodeadas de niños desnutridos, raquíticos, sucios y harapientos; así estas instituciones religiosas, desde el punto de vista del juego de poder, realizan la formidable tarea de complementariedad conjuntamente los políticos; no para el bien de las comunidades, menos para salvarlas sino para extinguiérlas y con su meta resalta la de dar muerte y no la de dar vida, entonces vienen predicando el "dios malo" que castiga, el dios del infierno y del paraiso ideal; van predicando el pecado, el diablo, el alcohol, etc., etc..

Cuando en realidad los únicos males, infernales y diabólicos son ellos con sus predicas de desunión y de sectarismos secantes; presentes verdaderamente en la tierra andina de la reciprocidad; por la sencilla razón de sus atentados a la cultura de un pueblo, que es la única riqueza espiritual realizadora del hombre. O serán quizás, tal como los campesinos pregunan de ser "los enviados de los gringos para dividir a las comunidades para que los q’aras sigan adelante con su etnocidio".

De este poder destructor se salvan parcialmente los religiosos católicos que están en la Provincia, esto en base a los testimonios de las mismas comunidades, aunque nos dijeron también en varias de ellas que, su asistencia es condicionada a la existencia de catequistas en dichas comunidades; para confirmar este, falta saber a qué consecuencias desemboca este condicionamiento; por el contrario, tal como se hizo notar, que existe toda una predisposición de respetar a las comunidades en cuanto a sus valores culturales creemos que se está predicando la fortaleza espiritual en correspondencia con el espíritu de reciprocidad de estas. Pero, será una tarea lamentable y muy triste, si desembocasen en la práctica de un dualismo socio-cultural religioso: de los que saben la palabra de Dios y de los que no saben la palabra de Dios. Es decir, si existe el espíritu de predominio conforme es nuestro sistema actual de vida, entonces, ciertamente no estarán
lejos del caciquismo catequístico.

3. EL JUEGO DE PODER DEL ESPÍRITU TRADICIONAL LATENTE.

Este es el otro poder, tal como ya desarrollamos en capítulos anteriores, este es un poder no manifestado sino latente y píscetado, un espíritu heredado. Este hecho se comprueba tanto en las comunidades quechuas y ayamaras cuando siguen manifestando y reclamando la falta de respeto que les deja invomibilizados para la reorganización de la Central Provincial, sujeta a la potestad comunitaria y la concertabilidad con participación de todas las comunidades, sin que estén obligados a estar por detrás de los candidatos del Prefecto o del MNR o de los de la ADN ni de ningún otro patrocinador extraño. E ahí el juego del poder latente que quiere emerger a la superficie como único medio alternativo de la reorganización de la Central Provincial de Tapacari.

...y conforme explicitado con anterioridad, las comunidades sometidas al método de la autodestrucción, por el que se debaten trabajadores en el pugilato de quién puede más, en el ejercicio de la habilidad de mandar y ordenar y, cuando no pueden, o los demás no se dejan, entonces van optando por declararse independientes, sujetos a la indolencia de que nada tienen que ver con los demás. Ante este juego de poder es necesario oponer el juego de poder vitalizador tradicional.

4. EL JUEGO DE PODER DEL SINDICALISMO ENVENENADO.

El poder de la organización sindical que nació antes de 1952 como instrumento de liberación y funcionó hasta mediados de la década del 50. Luego, fue sistemáticamente envenenado en su poder de organización, de defensa y de la lucha orgánica.

En la actualidad existe la necesidad de superar condiciones negativas, tales como el apartar a todos los politizados en base a la identificación que ya se tiene, y por ende al verdadero enemigo de la clase campesina. Y complementariamente devolver sus propios valores culturales, que a todas luces se puede cuando las mismas comunidades están exigiendo.

...Si no se realiza esta tarea, a partir de sus propios problemas reales, no se habrá hecho nada; porque la estructura instituida, actualmente es una conquista formidable que de solidaridad solamente al sistema individualista vigente. Con esta realidad en la mano será muy difícil conseguir la concepción presentada por Gregorio Iriarte, bajo el subtítulo. ¿Qué es el verdadero sindicalismo campesino?, en su obra: Sindicalismo Campesino de 1974. La Paz:

"El sindicato campesino es una organización libre, democrática y permanente, creada por los trabajadores que viven de su propio trabajo en el campo, para defender, todos juntos en su actividad laboral, y en la mejora de sus condiciones de trabajo, para asegurar sus derechos como personas, y para tener un instrumento de liberación integral".

B. RELACIONES DE LOS CUATRO PODERES CON LAS INSTITUCIONES TRADICIONALES.

1. La relación que establece el poder predominante.

La relación que establece este poder con respecto a las instituciones tradicionales es la de muerte o de vida, actualmente por sus excesos de robo público institucionalizado y practicado en su calidad de gobernantes y la falsa pretensión de vida para su casta; está seriamente averiada. Por ese mismo hecho, lo que tiene en sus manos es sólo la muerte de la dinámica social y económica nacional.
Esta relación de muerte institucional, en base al sometimiento y la sobreposición obligada; es posible que a todos los bolivianos conscientes los haga renacer en un esfuerzo solidario por trabajar para un cambio estructural, tan imprescindible a objeto de superar la miseria de nuestros tiempos.

Testimonio 68:

"... no vamos a permitir a los compañeros que trabajen en contra de los compañeros; abrazando una política y otra, totalmente abandonando y olvidándose de los hermanos campesinos... Los hermanos de la tierra insisten ser políticos que lo sean, pero personalmente, sin engañarnos a nosotros... estos se han olvidado de ser los delicados, si han aprendido a tratar a sus compañeros de indios y de ignorantes, totalmente como a animales... esto ya nos vamos a permitir...

T.A.C.

2. Relación que establece el juego de poder manifiesto de las sectas.

La presencia de estas, 5 en total, en algunas de las comunidades aymaras se produjo en base a la infiltración y una vez lograda su entrada, estas establecen una relación de franca violación a la conciencia crítica del hombre indígena o sociedad más maltratada de la comunidad Nacional.

Así lo sostenemos porque la acción de las sectas están dirigidas a tocar la parte conciencial, que a todos nos permite diferenciar entre el yo, acto y objeto y a inquirir sobre las mutuas relaciones y el valor lógico-formal, gnoseológico y ético de los actos.

El problema está en que esa relación es de antinaturalización; y esta, a su vez afecta la conciencia mágica e ingenua; es decir, barre con todos los valores culturales ejerciendo violencia de palabra y guerra psicológica a partir de las propias costumbres provoca la alienación. De ahí que, sostenemos que la acción de las sectas es verdadera blasfemia ante Dios y el único pecado mayor, si Dios existe para ellos verdaderamente. Sin embargo, se advierte avance en cuanto respecto a los sacerdotes y monjas que están en Arma.

Testimonio 69:

"... como digo, más que hacer cosas trato de vivir con ellos, estar con ellos, tampoco en el sentido de la religión pretendo... si me pongo indulgente con ellos, es decir, los insisto, los impulso eso es lo que tratamos de hacer aquí; Padre Alejo, Madre Columba y el Padre Guillermo es respetar en todas sus tradiciones, descubrir primeramente sus valores que tienen de bueno y saber esperar, creo que es uno de los factores que nos falta mucho, es saber esperar y tener paciencia, las cosas de por el irán cambiando al propio ritmo de la gente.

Insistir e impulsar en base a sus propios valores culturales será una tarea verdadera si los dejamos. Solas muchas comunidades tendrán por ahora muchos percances.

3. RELACION QUE ESTABLECE EL JUEGO DE PODER DEL ESPRITU TRADICIONAL PISOTEADO.

Este poder sigue estableciendo la relación de ser el cimiento, en el trasfondo de la propia forma de ser de los aymaras y quichuas; este trasfondo es manejado con sumo miedo y encubierto, porque el ambiente de humillación propiciado por los civilizados no les permite.
Esta es la razón del por qué cuesta llegar a la intimidad de los indígenas. Los hombres que verdaderamente se conducen como refinados y en el peor de los casos como superiores jamás podrán conocer sino montar en cámara y quedar con el prejuicio de estar frente a comunidades muertas, y es indudable que están convertidas en escombros pero no muertas en espíritu.

Los enemigos que descubrieron quizá esta fortaleza de los oprimidos podemos sostener que fueron los que crucificaron y en efecto, aquí en América se ha producido la segunda crucifixión en los mil gárgolas de las nacionalidades indígenas sin que hayan podido matar el espíritu, por ejemplo en el caso de los aymaras y quechus.

Testimonio 70:

"En el tiempo de García Meza andaban en helicópteros. Tunas Vinto era especie de una pista, ahí los matones tenían a dos gallos... a ellos llevaban y volvían a traerlos..."

4. Relación que establece el juego de poder sindical asimilado.

En 1952 fue el espíritu andino de la integralidad de la masa indígena explotada que volvió a emerger y a constituirse en una poderosa organización campesina.

Ante esa realidad, la "nueva rosa capitalista dependiente" inteligentemente hizo el trabajo de socavamiento y de paulatino envenenamiento y como consecuencia de ese proceso, este, llegó a establecer una relación de frustración sistemática hasta conducirlo a una psicosis social provocado por la inconducta de la traición que los dejaron irritados y en el sin sentido a las comunidades campesinas.

Testimonio 71: (De Aparumiri)

"El tractor que está votado, eso es de los politiqueros, hace un año los trajeron; no sabemos quiénes ni de donde: algunos nos dijeron que trajeron de Cochabamba y lo dejaron botado ahí... Trajeron una cosa inservible porque han sido robado las piezas importantes. Al ver ese tractor que está ahí todos pensaron seguramente que, nosotros trabajamos con eso; pero, no es así... nosotros no queremos meternos en problemas de los politiqueros, que se quede tal como lo trajeron ellos..."

T.G.C.

5. Influencia que ejercen estas relaciones, respecto a las organizaciones sindicales arrinconadas.

Con seguridad las influencias serán de las más negativas, nosotros anotaremos una, por cada relación y las mismas son como sigue:

En el juego de poder predominante, la influencia ejercida es la suplantación del espíritu recíproco por el espíritu de la arbitrariedad; en el juego de poder de las sectas, la influencia es la trastocación de la conciencia integralista equilibrada por la conciencia mágica; la influencia del poder del espíritu tradicional obstruido es la nostalgia pesarosa y de presentimiento de la proximidad de fatalidades no vistas. En el juego de poder del sindicalismo asimilado, se advierte que la influencia es la del derrotismo.
Esta es la razón de nuestras afirmaciones sostenidas, en el sentido de que la tarea de la reconstrucción de las comunidades va a ser difícil porque estaríamos frente a conductas negativas y conseguidas a través de métodos sofisticados. Y por el que ya tienen lugar: la arbitrariedad, con base a la conciencia mágica, afectado por el sentimiento nostálgico y por el presentimiento del derrotismo.

CONCLUSION:

En base a nuestras reflexiones acerca de la realidad sindical provincial, que nos permitió dar identidad formal originaria de las comunidades aimaras y quechunas, a un principio y luego, a través de la rememoración a cargo de las comunidades acerca del proceso sindical provincial, hemos podido descubrir, aunque parcialmente, la causa de la actual situación dramática a la que está sometida la Provincia, y paralelamente, intentamos también buscar la condición de la acción institucional de AGRUCO.

Conforme a esa relación, AGRUCO como institución solidaria y especializada, que hizo su entrada en las comunidades con un paso de éxito inicial; pensamos que es urgente, prever responsablemente, más que todo la continuidad del programa y su profundización, en la extensión de sus servicios y necesariamente cuidando la parte de la asistencia responsable y formadora.

Luego, la realidad por su situación dramática, requiere una acción concertada con vistas a la reconstrucción de las comunidades de hoy y AGRUCO, no podrá sustraerse a los problemas grandes, como es: el manejo irracional de las tierras, el minifundio improductivo la ausencia de una economía de subsistencia familiar y la falta de organización coherente con su accionar. Por tanto, es necesario que el accionar de AGRUCO esté en la dimensión de ser el instrumento de cambios profundos, porque es inevitable la necesidad de crear condiciones de cambios estructurales. Cambios que deben ser conformes con la identidad institucional tradicional, su labor de extensión técnico-agropecuaria no podrá ser efectiva, si no es complementada con la parte de la educación y formación de las comunidades, sin esta última, toda la labor resultará siendo una tarea superficial.

Las tareas que correspondan a la parte de la educación y formación, inevitablemente comprenderán: la devolución de su propia historia, su propia concepción de la vida social y solidaria, su identidad comunitaria vital y orgánica, fomentando su autonomía y su cohesión interna en base a los principios de la potestad comunitaria y las funciones de concertabilidad, transitorias y rotativas.

Por último, será muy saludable el tomar en cuenta las mismas sugerencias de las comunidades; la integración de técnicos en la parte de la convivencia real; esta será siempre el ideal. Solamente al vivir junto a los campesinos con una misión concreta, se puede dinamizar la dimensión de su educación y formación técnica agropecuaria cabal. Con una residencia en comunidades estratégicas, en base a la actualidad que hemos encontrado, de predisposición para acoger a los profesionales o técnicos junto a los jilqasas o comités, en las poblaciones de Tapacari y en el Cantón Challa. Sus expresiones son estas:

"... sería bien que se vengan a vivir en las comunidades para que ellos prueben primero todos los experimentos, para que nosotros podamos ver desde que se siembra hasta que se cosecha".

RECOMENDACIONES.

10. Tratándose de un programa de extensión de asistencia técnica agropecuaria, a la zona más deprimida del Departamento de Cochabamba (Prov. Tapacari-Bolivia), el proyecto requiere una continuidad mínima, sujeta a un plan quinquenal de la asistencia de AGRUCO; tiempo que seguramente
posibilitaría el desarrollo de fases coherentes: de iniciación (comprendiendo trabajos de pronóstico, diagnóstico, incluido pruebas, experimentos como en la actualidad se tienen en la siembra de papa al "partir" y la confirmación de fines alejados del simple empirismo y más acordes con la misma realidad), fase de desarrollo de los proyectos priorizados (necesariamente implica la asimilación de técnicas e intensificación de las mismas a cargo de las comunidades haciendo que los proyectos sean autogestionarios) y la fase de seguimiento o apoyo complementario sujeto a un programa específico de consolidación de todas las prácticas agropecuarias desarrolladas.

20. Indudablemente todo planeamiento de proyectos y la misma decisión de actividades debe provenir del estudio integrado entre técnicos y campesinos, porque ya no es posible más, seguir practicando la unilateralidad y la irresponsabilidad. Además no corresponde al espíritu de las mismas comunidades.

30. AGRUCO, frente a la actividad sindical provincial dramática, no puede substraerse a la solidaridad y en la búsqueda de nuevas alternativas de fortalecimiento de las organizaciones sindicales o tradicionales. Por el momento se recomienda que se siga trabajando a nivel de sindicatos de cada comunidad.

El fortalecimiento requiere que AGRUCO no imponga nuevas organizaciones, como los comités de los productores de papa, cuando en cada organización sindical existe la secretaría de agricultura que nunca ha entrado en vigencia y en las comunidades aymareñas persiste el cargo de los jilaqatas con la única responsabilidad del cuidado de las chacras de las comunidades. Por tanto, seguir promoviendo organizaciones implica seguir fragilizando a los ya existentes; además todas las organizaciones promovidas por personas extrañas siempre desaparecieron al mismo tiempo que cesaba su asistencia. Sólo podría ser recomendable cuando la misma comunidad así lo desee.

40. Preveyendo una asistencia responsable, AGRUCO debe residienciar a sus técnicos en las mismas comunidades, si la sugerencia del plan quinquenal fuese apoyado por COTESU, con la única finalidad de salvaguardar el cumplimiento efectivo de los objetivos de AGRUCO.

Las posibles zonas provinciales con residencia serían:
- Tres Cruces con área de acción de todo el flanco nor-este de Tapacari (con construcción adelantada).
- Chulpaq’assa con radio de acción de todo el flanco su-este de Tapacari.
- Tapacari, capital de la Provincia, con radio de acción de zonas aledañas y la quebrada de Tapacari. Esta necesidad corresponde a su rango de "Padre" reconocido por todas las comunidades.
- Una residencia para atender todas las comunidades de la central Especial Agraria de Confital (se recomienda Challa o Goraq'ava).
- Y la última, ubicada en una de las comunidades de la Central Especial de Leque.

50. Para reflejar la personalidad de las comunidades es necesario la conformación de un equipo de profesionales investigadores, compuesta de 2 ó 3 personas para que sienten las bases de educación y formación complementaria e imprescindible, con base a la propia cultura tradicional, que podría tener una duración de 1 ó 2 años; luego de este periodo se podría proponer la formación del personal de las mismas comunidades, quienes al término de su preparación asegurarían la continuidad del programa.
La reconstrucción de las comunidades no será posible sólo con la asistencia técnica agropecuaria, debido a una razón lógica de que el hombre andino en su concepción misma es el hombre de la complementariedad andina.

Cochabamba, Octubre, 1987